

پہلا ایڈیشن

ہدایہ اول کے اساتذہ اور طلبہ وطالبات کے لیے قیمتی تحفہ

تلخیص ہدایہ اول

کاغذ

محمد انس عبدالرحیم



ہر باب کی مبادیات

ہر باب کے اہم قواعد

اختلافات کے نقشے

اہم امتحانی سوالات

مفتی بہ احوال

مسائل کے نقشے



ناشر:

صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر

پہلا ایڈیشن

ہدایہ اول کے اساتذہ اور طلبہ و طالبات کے لیے قیمتی تحفہ

تلخیص ہدایہ اول

ہر باب کی مبادیات ہر باب کے اہم قواعد

مسائل کے نقشے اختلافات کے نقشے

مفتی بہ اقوال اہم امتحانی سوالات

کاوش:

محمد انس عبد الرحیم

ناشر: صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر

03152145846

جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ

کتاب کا نام	تلخیص ہدایہ اول
مؤلف	محمد انس عبدالرحیم
پہلا ایڈیشن	رجب 1442 ہجری
ناشر	صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر
طبع	ضیاء پرنٹر صدر اردو بازار کراچی 03132331227

ملنے کا پتہ

صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر، مکتب فاطمہ زہراء، مکان نمبر 1/A44 سیکٹر ایون
جی گودھرا کالونی نیو کراچی، نزد مسجد عائشہ صدیق اکبر (صدیقی محلہ)

موبائل نمبر

برائے حضرات: 0315-2145846

برائے مستورات: 0345-0203975

ای میل

786anasraheem@gmail.com

www.suffahpk.com

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
25	عرض مؤلف	1
27	ہدایہ اور صاحب ہدایہ	2
29	مقدمۃ المصنف	3
32	کتاب الطہارۃ	4
32	وضو کے فرائض	5
32	داڑھی کتنی دھوئی جائے؟	6
33	چہرے کی حدود	7
33	کہنیاں اور ٹخنے دھوئے جائیں گے یا نہیں؟	8
34	مسح زاس کی مقدار کتنی ہے؟	9
35	وضو کے سنن مؤکدہ	10
37	سنن وضو کا ضابطہ	11
37	والوعید لعدم رويہ سنن	12

38	نیت کی بحث	13
39	سر کا مسح ایک پانی سے یا تین الگ الگ پانی سے؟	14
39	ترتیب کی بحث	15
40	فائدہ، مزید سُن و ضو	16
41	فصل المعانی التافضة للوضوء	17
41	لوا قس و ضو	18
42	سبیلین سے خروج نجاست	19
43	غیر سبیلین سے خروج نجاست	20
45	تطیق بین الاحادیث	21
45	اگر متعدد ہمارے ہوئی	22
45	مضابطہ	23
45	قے کی اقسام	24
46	پہنے کی قسمیں	25
47	والفاه لخرج من اللہ	26

47	صاحب بدایہ کا تفرد	27
47	فرائض غسل	28
48	مضمضہ اور استنشاق فرض ہے یا سنت؟	29
48	جوڑا کھولنا ضروری نہیں	30
48	موجبات غسل	31
50	شہوت کی شرط کس مقام سے نکلنے پر ہے؟	32
50	چار مواقع پر غسل مسنون یا مستحب؟	33
50	غسل نماز جمعہ کے لیے ہے یا جمعہ کے دن کے لیے؟	34
51	باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز	35
51	ماء مطلق اور مقید	36
52	ماء الزعفران مطلق ہے یا مقید؟	37
52	مسئله ثلثین	38
54	ماء مستعمل کی بحث	39
56	مسئله البیر جملہ	40

57	مسئلہ دہانت	42
58	مسئلہ سوز الحساد	43
59	مسئلہ فیذ تمر	44
61	ماء مطلق کی قسمیں	45
61	ماء قلیل کی صورتیں	46
62	جھوٹا پانی	47
63	جھوٹا کنواں	48
63	ماء کثیر کی اقسام	49
64	تداوی بالحرام	50
65	پانی سے نجاست برآمد ہو معلوم نہ ہو کہ کب گرمی ہے؟	51
66	باب التیمم	52
66	تیمم کے معنی اور ضرورت	53
66	تیمم کے فرائض و لواحق	54
66	تیمم کا طریقہ	55

56	جواز تیمم کی صورتیں	67
57	وضو اور تیمم کی نیت میں فرق	68
58	ایک تیمم سے دوسری عبادات ادا کرنا	68
59	باب المسح علی الخفین	69
60	مبادیات	69
61	مسح مانع حدت ہے رافع حدت نہیں	69
62	نواقض مسح	70
63	وہ موزے جن پر مسح جائز ہے	70
64	مسح علی الخفین اور مسح علی الجبیرہ میں فرق	71
65	باب الحيض والاستحاضة	72
66	لغوی و شرعی معنی	72
67	مدت حیض	72
68	الوان دم	72
69	احکام حیض و نفاس	73

73	قواعد حیض	70
76	باب الانجاس	71
76	پالی	72
76	مالح طاهر	73
76	زمین سے رگڑنا	74
77	فرک	75
77	پہنچنا	76
77	خشک ہو جانا	77
78	نجاست غلیظہ اور اس کے احکام	78
78	نجاست خفیفہ اور اس کے احکام	79
79	وہ بیٹہ اور خون جو پاک ہیں	80
79	نجاست مرئیہ و غیر مرئیہ	81
80	فصل فی الاستنجاء	82
81	کتاب الصلوٰۃ	83

81	باب المواعیت	84
81	فجر کے اوقات کی تفصیل	85
82	ظہر کے اوقات کی تفصیل	86
82	عصر کے اوقات کی تفصیل	87
83	مغرب کے اوقات کی تفصیل	88
84	عشاء کے اوقات کی تفصیل	89
84	وتر کے اوقات کی تفصیل	90
85	باب الاذان	91
85	تغویب کی بحث	92
86	حالت حدیث میں اذان و اقامت	93
87	مورتوں کا اذان اور تکبیر دینا مکروہ ہے	94
87	سفر میں اذان و جماعت	95
87	قضا نمازوں کے لیے اذان و اقامت	96
88	باب شروط الصلوة التي تتقدمها	97

88	نماز کی سات شرائط	98
89	بحث ستر عورہ	99
90	ستر کتنا کھل جائے تو نماز فاسد ہوگی؟	100
90	ہاندی کا ستر	101
91	نہایت اور ستر عورت میں تعارض	102
92	اختلاف کا مصداق	103
92	قبلہ کی چار اقسام	104
93	مقتدی کی نماز کے لیے حریمہ شرائط	105
94	باب صفة الصلوة	106
94	فرائض نماز	107
95	تکبیر تحریمہ شرط یا کن؟	108
96	اللہ اکبر کے علاوہ کوئی اور افظا تکبیر تحریمہ کے قائم مقام ہو سکتے ہیں؟	109
97	عجمی زبان میں قراءت	110
98	واجبات نماز	111

98	سُنن نماز	112
104	رفع یدین کانوں تک یا کندھوں تک؟	113
104	ہاتھ کہاں باندھے؟ سینے پر یا ناف کے نیچے؟	114
105	ہاتھ باندھنا قیام کی سنت ہے یا قراءت کی؟	115
105	ثناء میں مزید کوئی اضافہ ہے یا نہیں؟	116
106	تعوذ ثناء کے تابع ہے یا قراءت کے؟	117
106	فاتحہ فرض ہے یا واجب؟	118
107	امام آمین کہے یا نہیں؟	119
107	امام ربنا تک الحمد کہے گا؟	120
108	مسئلہ تعدیل ارکان	121
109	سجدہ کن اعضا پر؟	122
110	مسئلہ تشہد و درود	123
111	جہری نمازوں میں جہر کی صورتیں	124
111	سورۃ الفاتحہ اور سورت کی قضا	125

112	سر اور جہر کی تعریف میں اختلاف	126
113	فرض قراوت کی مقدار	127
114	باب الامامة	128
114	نماست کا زیادہ حق دار کون؟	129
115	کن لوگوں کو امامت کے لیے آگے کرنا مکروہ ہے؟	130
116	عورتوں کی جماعت	131
116	دو آدمیوں کی جماعت	132
117	نابالغ کے پیچھے بالغ کی نماز	133
118	عورت کے پیچھے مرد کی نماز	134
118	مسئلہ محاذات	135
119	بوڑھی عورت کے لیے مسجد میں نماز پڑھنا	136
120	بناء التقویٰ علی الضعیف پر مبنی مسائل	137
121	باب الحدث فی الصلوة	138
122	شرائط صحت بناء	139

123	غلط فہمی ہو گئی کہ حدیث لاحق ہوا ہے	140
124	امام کو چپ لگ جائے	141
125	مسائل اشاعہ شریعہ	142
127	استخلاف کے مسائل	143
128	باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا	144
128	در قاعدے	145
129	مسئلات نماز	146
133	مکروہات نماز	147
137	باب صلوۃ التوثر	148
139	باب النوافل	149
140	فصل فی القراءة	150
140	کتنی رکعتوں میں قراءت فرض ہے؟	151
142	نوافل کی قضا	152
142	چار رکعت نوافل شروع کر کے فاسد کر دیے تو قضا کتنی رکعتوں کی لازم ہوگی؟	153

144	مسئلہ ثمانیہ یا ستہ عشریہ	154
150	قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا	155
150	شہر سے باہر سواری پر نفل نماز	156
151	نفل کھڑے ہو کر شروع کیے اس کے بعد بیٹھ گیا	157
152	فصل فی قیام شہر رمضان	158
153	باب ادراک الفریضۃ	159
153	انفرادی فرض نماز کے دوران جماعت کھڑی ہو جائے	160
154	اذان کے بعد مسجد سے نکلنا	161
155	فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو کیا کرے؟	162
156	ظہر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو کیا کرے؟	163
156	جماعت کی تعصبات پانے کی حد	164
157	انفرادی فرض کے ساتھ سنن ہیں یا نہیں؟	165
157	رکعت پانے کی آخری حد	166
158	امام سے پہلے کوئی رکن ادا کر لینا	167

159	باب قضاء الفوائت	168
160	فوت شدہ نمازیں کم رہ جائیں تو کیا ترتیب لوٹ آئے گی؟	169
163	خلاف ترتیب پڑھی گئی نماز سرے سے فاسد ہے یا نقل ہے؟	170
163	بحث فساد موقوف	171
164	وتر مستقل نماز ہے یا غیشا کے تابع؟	172
165	باب سجود السہو	173
165	سجدہ سہو سلام سے پہلے یا بعد	174
166	دو بار سجدہ سہو کا جزئیہ	175
166	سجدہ سہو کا سلام دونوں طرف پھیرے یا ایک طرف؟	176
167	درود شریف اور دعا تعدہ صلوٰۃ میں ہے یا تعدہ سہو میں؟	177
167	اسباب سجدہ سہو	178
168	تعدہ اولیٰ کیے بغیر تیسری رکعت میں کھڑا ہو گیا	179
168	تعدہ اخیرہ چھوڑ کر پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا	180
169	تعدہ اخیرہ کر لینے کے بعد پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا	181

170	تین ضمنی مسئلے	182
171	سلام کے بعد مسبوق شریک نماز ہوا	183
172	نماز میں ٹھک	184
173	باب صلاة المريض	185
174	دوران نماز مرض یا افاقد	186
174	دوران نفل سہارا لگانا یا پیچھے جانا	187
175	کشتی میں نماز	188
176	نماز کی مدد ہے؟	189
177	باب فی سجدة التلاوة	190
177	تعداد آیات سجدہ	191
177	اسباب سجدہ تلاوت	192
178	اتحاد مجلس کا ضابطہ	193
179	باب صلوة المسافر	194
179	مسافت سفر	195

180	احکام سفر	196
180	ابتداءئے سفر و قمر	197
181	انتہائے سفر و قمر	198
181	وطن کی اقسام	199
182	چند قاعدے	200
185	باب صلاة الجمعة	201
186	جمعہ ظہر کا متبادل ہے اصل نہیں	202
187	باب صلاة العیدین	203
189	باب صلاة الكسوف	204
189	باب الاستسقاء	205
190	باب صلاة الخوف	206
191	باب الجنائز	207
196	باب الشہید	208
198	وہ بد نصیب جن کا جنازہ نہیں	209

199	باب الصلاة في الكعبة	210
200	كتاب الزكاة	211
200	فصل سے متعلق شرائط	212
201	میتون پر زکوٰۃ	213
201	مال سے متعلق شرائط	214
202	ادائے زکوٰۃ کی شرائط	215
203	مال نامی کی تفصیلات	216
204	مقدار نصاب کی تفصیلات	217
205	سال گزرنے کی تفصیلات	218
206	مال تجارت کی زکوٰۃ	219
207	باب صدقة السوانم	220
208	لوٹ کا نصاب	221
209	گائے بیل کا نصاب	222

209	بکروں کا نصاب	223
210	گھوڑوں کا نصاب	224
211	مویشیوں کے بچوں کی زکوٰۃ	225
211	زکوٰۃ میں متوسط مال نکالا جائے	226
212	اجناس کے بجائے رقم سے زکوٰۃ نکالنا	227
212	مال مستفاد کی زکوٰۃ	228
213	مویشیوں کی زکوٰۃ میں عفو کی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟	229
214	دہشت گرد زکوٰۃ لے لیں	230
215	وجوب زکوٰۃ کے بعد بغیر تعدی نصاب ہلاک ہو جائے	231
215	ایڈوائس زکوٰۃ	232
216	زکوٰۃ الفضة والذهب	233
216	زیورات اور سونے چاندی کی زکوٰۃ	234
217	وزن سیدھ کی تحقیق	235

217	کھوٹ ملے سونے چاندی کا حکم	236
218	سونے اور چاندی کو قسم کرنے کی بحث	237
218	قیمتی ہتھ اور گینوں پر زکوٰۃ	238
219	باب قیمن یمر علی العاشر	239
220	نصاب اور مقدار	240
220	باب فی المعادن والربکا	241
222	باب زکاۃ الزروع والثمار	242
222	عشر کا نصاب	243
222	عشر کی مقدار	244
223	ادائیگی عشر کا وقت	245
223	ان چیزوں پر عشر واجب ہے	246
223	عشر کا مصرف	247
223	زکوٰۃ اور عشر میں فرق	248
224	باب من یجوز دفع الصدقة الیہ ومن لا یجوز	249

226	ان لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں	250
226	بعد میں پتا چلا کہ مستحق نہ تھا	251
226	زکوٰۃ کی منتقلی	252
227	سادات اور بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا	253
228	باب صدقة الفطر	254
228	صدقۃ الفطر کس پر واجب ہوتا ہے؟	255
228	صدقۃ الفطر کن کی طرف سے نکالا جائے؟	256
229	صدقۃ الفطر کی اجناس	257
229	صدقۃ الفطر کا مصرف	258
230	کتاب الصوم	259
230	روزے کی اقسام	260
230	کس پر فرض ہیں؟	261
231	نیت کے شرعی معنی	262
231	نیت کا وقت	263

232	یوم اشک میں روزہ رکھنے کی چھ صورتیں	264
233	مسئلہ رویت ہلال	265
234	ان چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا	266
237	روزہ توڑنے والی چیزیں	267
239	قضا اور کفارہ کا مطلب	268
239	جن وجوہات کی بنا پر روزہ نہ رکھنا جائز ہے	269
242	قدے کی مقدار	270
242	غلا فحی کی بنیاد پر کھالینے کے مسائل	271
243	فصل فی ما یوجبہ علی نفسہ	271
243	فہ علی صوم یوم النحر کی چھ صورتیں	272
244	فہ علی صوم حدہ الممنۃ کی صورتیں	273
246	ہاب الاعتکاف	274
246	اعتکاف سنت کفارہ ہے	275
246	اعتکاف میں بیٹھے کا وقت	276

246	استثناء کی شرط	277
247	کن چیزوں کے لیے نکل سکتا ہے؟	278
247	کن چیزوں کے لیے نکل نہیں سکتا؟	279
247	خواتین کا اعتکاف	280
248	کتاب الحج	281
248	حج فرض ہونے کی شرائط	282
251	حج خود جا کر ادا کرنے کی شرطیں	283
252	فصل فی المواقیت	284
255	احرام کے مسائل	285
257	عمرہ کا طریقہ	286
261	طواف کے چکروں کی دعائیں	287
263	حج کا مکمل طریقہ	288
268	حج قرآن	289
269	حج تمتع بصورت چارٹ	290

276	دس جتایات احرام	291
284	دوا احراموں کو جمع کرنا	291
285	المام صحیح	292
287	احمد	293
288	جتایات حرم	294
290	متفرق مسائل	295
292	باب الحج عن الخیر	296
294	تقریفات اور سوالات ہدایہ اول	297
294	معروضی سوالات	298
304	بیانیہ سوالات	299
305	اہم عبارات	300
347	فیذیک فارم	301
348	صفحہ اسلامک ویب سیرج سینٹر کا تعارف	302

عرض مؤلف

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم، اما بعد!

اس کام کی خصوصیات یہ ہیں:

1- ہدایہ ثانی کی تلخیص میں کافی اختصار تھا، ہدایہ اول کی تلخیص میں کوشش کی گئی ہے کہ مسائل کے ساتھ ساتھ دلائل اور اختلافات کی بھی مناسب وضاحت آجائے۔ ان شاء اللہ طبع ثانی میں تلخیص ہدایہ ثانی کو بھی قدرے تفصیل کی جائے گی تاکہ خشکی دور ہو جائے۔

2- ہر باب کی مبادیات اور اہم قواعد کو سامنے لانے کی کوشش کی گئی ہے۔ مبادیات سے متعلقہ باب کے بارے میں بصیرت پیدا ہوگی اور قواعد سے کتاب کے ساتھ ساتھ آئندہ زندگی میں پیش آنے والے مسائل کو حل کرنے کی صلاحیت پیدا ہوگی۔

3- اکثر مقامات پر مفتی بہ اقوال کی نشان دہی کی گئی ہے جو ایک طالب علم اور مفتی کا سب سے قیمتی سرمایہ ہے۔ مفتی بہ قول کے تعین کے لیے فتاویٰ شامیہ، فتح القدیر اور اکابر کے فتاویٰ خاص طور پر مد نظر رہے۔ بعض مقامات پر ان کی فوٹو بھی منسلک کی گئی ہے۔

4- تلخیص کا مقصد مدرس اور طالب علم دونوں کے لیے کتاب چھٹی میں سہولت پیدا کرنا ہے۔

5- یہ اس کی پہلی اشاعت ہے۔ یقیناً خامیوں رہ گئی ہوں گی، اس لیے اساتذہ اور طلبہ و طالبات سے گزارش ہے کہ کہیں بھی کوئی غلطی نظر آئے تو اس کی ضرور نشان دہی کریں۔ ان شاء اللہ! آئندہ اشاعت میں اس کی درستی کا مکمل اہتمام کیا جائے گا۔

7- طہارت و نماز، مسائل مستورات، روزہ، زکوٰۃ اور حج و عمرہ کے حوالے سے صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر نے کورس بھی مرتب کر رکھے ہیں جس میں مفتی بہ اقوال کی رعایت کرتے ہوئے اسباق اور ان کی تدریس مرتب کی گئی ہیں۔ موضوع سے شغف رکھنے والے اس کا ضرور مطالعہ

کریں، بالخصوص اہل علم و فن کے لیے یہ تمام کورسز اور ان کی مشقیں کافی مفید و معاون ثابت ہو سکتی ہیں۔

8۔ ہدایہ اول اور ثانی کی تلخیص سے فراغت کے بعد ہدایہ ثالث و رابع، شرح و کایہ ثالث و رابع اور دیگر تمام کتب فقہ کی تلخیص اسی طرز پر کرنے کا ارادہ ہے۔ واللہ الموفق والمعين ولا حول ولا قوة الا باللہ! قارئین سے ٹیک دعاؤں کی درخواست ہے۔

9۔ جامعۃ السعید کی مجلس تعلیمی کی طرف سے تمام دینی کتابوں کے پرچوں میں 25 نمبر کے سوالات معروضی طرز پر بنانا لازمی ہے۔ الحمد للہ! بندہ تقریباً پندرہ سال سے یہاں تدریسی خدمات انجام دے رہا ہے اس دوران امتحانات میں جو سوالات بندے نے طلبہ کو دیے وہ، اور ان کے علاوہ دیگر ممکنہ موضوعی و معروضی طرز کے سوالات بھی کتاب کے آخر میں شامل کر دیے گئے ہیں۔ ان سوالات سے اساتذہ بھی استفادہ کر سکتے ہیں اور طلبہ بھی۔ یہ سوالات ہماری ویب سائٹ (www.suffahpk.com) پر بھی موجود ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو قرآن و سنت، علوم دینیہ اور مسلمانوں کی خدمت کے لیے لہتی رضائے کامل کے مطابق تاقیام قیامت قبول فرمائے۔ اللہ تعالیٰ اس کاوش کو قبولیت عامہ نصیب فرمائے۔ آمین بجاہ النبی الکریم

الحارث: بندہ محمد انس عبدالرحیم

مدرس جامعۃ السعید کراچی، مدیر صفحہ اسلامک ریسرچ سینٹر

3 رجب 1442 ہجری مطابق 16 فروری 2021 عیسوی

ہدایہ اور صاحب ہدایہ

نام علی، ولدیت ابو بکر، کنیت ابو الحسن، خطاب برہان الدین، مرغینان اس وقت ازبکستان کا علاقہ ہے۔ مکمل نام: امام برہان الدین ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی۔ آپ کی ولادت بعد نماز عصر بروز پیر ۸ رجب المرجب ۵۱۱ھ میں ہوئی۔ تاریخ وفات 593 ہجری ہے۔ آپ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ کی اولاد میں سے ہیں۔ فقہائے حنفیہ میں بڑے عظیم المرتبت فقیہ ہیں، مجتہد فی المذہب کا مقام رکھتے ہیں۔ آپ بیک وقت محدث، مفسر اور ادیب بھی ہیں۔

ہدایہ امام مرغینانی کی اپنی کتاب "بدایۃ المبتدی" کی شرح ہے۔ اس کے پایہ کی کتاب فقہ حنفی میں موجود نہیں۔ ایجاز کے ساتھ ایضاً کا ایسا نمونہ ہے جو شاید ہی کہیں اور مل سکے۔ مؤلف کی کچھ خاص اپنی تعبیرات بھی ہیں جیسے دلیل قرآنی کے لیے "لما قلونا" دلیل حدیث کے لیے "لما روینا" قول صحابی کے لیے "للائثر" اور عقلی دلیل کے لیے "لما بینا" لکھتے ہیں۔ مصنف اپنے لیے کہتے ہیں "قال العبد الضعیف عفا اللہ عنہ" یہ ان کے انتہائی تواضع کی علامت ہے۔ اسی طرح الاصل سے مبسوط اور المختصر سے قدوری مراد لیتے ہیں۔ مشائخنا سے سر قد و بخارا کے مشائخ اور دیارنا کا مصداق بھی یہی علاقے ہوتے ہیں۔

صاحب الہدایہ نے فقہ حنفی کا متن "بدایۃ المبتدی" لکھا جس میں اہمیت کے ساتھ قدوری کے مسئلے کو لیا اور جہاں مسئلہ نہ مل سکے وہاں امام محمد کی کتاب جامع صغیر سے مسئلے لیے اور دونوں کو ملا کر کتاب بدایۃ المبتدی تصنیف کی۔ قدوری اور جامع صغیر کے بیان کردہ مسائل میں کوئی فرق ہو تو وہاں بھی جامع صغیر کی عبارت لائی جاتی ہے۔ اس کے مقدمہ میں وعدہ کیا کہ میں اس کی شرح بھی لکھوں گا۔ چنانچہ اسی 80 جہدوں میں اس کی شرح لکھی اور اس کا نام "کافیۃ المستحبی

"رکھا۔ شرح سے فراغت کے قریب پہنچے تو محسوس ہوا کہ کتاب اتنی لمبی ہو گئی ہے کہ اس کو کوئی نہیں پڑھے گا۔ اور کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ اصل کتاب، ہدایۃ المبتدی، ہی کو نہ چھوڑ دیں اس لیے ہدایۃ المبتدی کی دوسری شرح مختصر لکھی جس کا نام "الہدایہ" رکھا۔ مصنف یہ کتاب 13 سال کے دورانے میں روزہ کی حالت میں لکھی، جب خادم کھانا لے کر آتا تو چپکے سے اپنے طلبہ کو کھلا دیتے، بنام بے چارہ یہی سمجھتا کہ کھانا آپ نے کھایا ہے۔

ہدایہ کی عربی شروحات کی تعداد 50 سے زائد ہے جس میں مشہور شروحات فتح القدر، عثمانیہ، کفایہ اور بنایہ ہیں۔ اردو شروحات کی تعداد دس تک پہنچنے والی ہے جن میں سے مشہور شروحات اشرف الہدایہ، احسن الہدایہ اور اثمار الہدایہ ہیں۔ ہدایہ کے حواشی بھی متعدد لکھے گئے۔ پاکستانی نسخوں میں علامہ عبدالحی لکھنوی کے حواشی لگے ہوئے ہیں اور ماضی قریب میں اس کے حواشی پر استاذ محترم مفتی ابولبابہ مدظلہم العالی نے نہایت فیض اور عمدہ کام کیا ہے جس سے کتاب سمجھنا بہت آسان ہو گیا۔

ہدایہ کی احادیث کی تخریج پانچ علمائے کی ہے جن میں زیادہ مشہور علامہ زلیحی کی نصب الراية اور حافظ ابن حجر کی الدرر النضر ہے۔ اس کی احادیث پر لم احمدہ کا اعتراض جہاں اس کی تخریجات سے ختم ہوتا ہے وہاں اعلاء السنن اور امام ابو یوسف اور امام عہد کی کتابوں سے مکمل نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ علامہ ظفر احمد عثمانی ان تخریجات کے حوالے سے لکھتے ہیں:

وکل حدیث قال فیہ الخلفان : "غریب لم نجدہ" قد وجدت
الکتب والحدیث فی "کتاب الخراج" للامام ابی یوسف وفی
"کتاب الآثار" للامام محمد بن حسن الشیبانی وفی "کتاب
المح" لہ، رحمۃ اللہ علیہما

مقدمہ

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کی ہیں جس نے علم کی جگہوں (یعنی دلائل شرع) اور اس کی علامتوں (یعنی علما) کو بلندی عطا فرمائی اور شریعت کے شعائر اور اس کے احکام کو ظاہر فرمایا۔ اور رہنماؤں اور غیوں کو حق کے راستے کا ہادی بنا کر مبعوث فرمایا۔ اور علما کو انبیاء کا خلیفہ اور وارث بنایا (جن کی کچھ صفات یہ ہیں: پہلی) وہ انبیاء کی عادات کے طریقوں کی طرف لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ (دوسری) انبیاء کرام سے جو مسائل منقول نہیں ہوتے ان میں وہ اجتہاد کے راستے پر چلتے ہیں اللہ ہی سے راہ نمائی کے طالب بنتے ہوئے۔ اور ظاہر ہے کہ راہ نمائی اللہ تعالیٰ ہی کے ہاتھ میں ہے۔

پھر وارثین انبیاء (علیہم الصلوٰۃ والسلام) میں سے متقدمین مجتہدین (یعنی امام ابو حنیفہ اور آپ کے علاوہ) کو اللہ تعالیٰ نے اس کی خصوصی توفیق بخشی کہ انہوں نے کیا ظاہر (قیاس) مسائل اور کیا دقیق اور باریک (استحسان) مسائل غرض ہر طرح کے مسائل کو مدون کر دیا۔ (یعنی امام صاحب اور آپ کے علاوہ نے لاکھوں مسائل مستنبط کیے) مگر (اس کے باوجود تصانیف اور اجتہاد و استنباط کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ) نئے مسائل مسلسل وقوع پذیر ہیں اور ہر دور میں پیش آنے والے مسائل ایسے ہیں کہ (گزشتہ ادوار میں) وضع کیے گئے مسائل کا پتہ ان کے سامنے ٹھک پڑ جاتا ہے (یعنی گزشتہ دور کے فقہی ذخیرے میں بسا اوقات عصر حاضر کے مسائل کا ذکر نہیں ملتا اس لیے ہر دور میں نئی تصنیفات اور نئے اجتہاد کی ضرورت پیش آتی رہے گی، چنانچہ ہدایہ بھی اپنے دور کی ضرورت کو پوری کرنے کے لیے لکھی گئی، البتہ اجتہاد کوئی آسان کام نہیں۔ یہ اس فن کے شہسواروں کا کام ہے۔ اسی کے بارے میں فرمایا) جنگلی جانوروں کا ان کی جگہوں میں جا کر شکار کرنا (یعنی مشکل اور پیچیدہ مسائل کو اس کے اصل مآخذ کی روشنی میں حل

کر لینا) اور امثال و نظائر پر قیاس یہ دونوں امور مردوں (یعنی بصیرت اور اجتہاد کے درجے پر فائز علما) کے کام ہیں اور اس کے لیے مآخذ سے بھرپور واقفیت اور ان پر غیر معمولی دسترس درکار ہے۔ (بعض علیہا بالواجز حال ہے اور وبالوقوف علی المآخذ مکمل جملہ الاعتبار بالامثال کی خبر ثانی ہے۔)

ہدایۃ المبتدی کا مقدمہ لکھتے وقت میں نے یہ وعدہ کر لیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے میں اس کی ایک شرح بنام "کفایۃ المفتی" لکھوں گا۔ میں نے شرح لکھنا شروع کی دراصل حالیہ وعدہ کچھ مٹا کشیں رکھتا ہے (اس لیے شرح کی تکمیل میں تھوڑی بہت تاخیر ہوتی رہی) پھر جب میں اس سے فراغت کا حکم لگانے کے قریب پہنچا تو مجھے محسوس ہوا کہ اس میں کچھ طوالت ہو گئی ہے۔ (کیونکہ یہ کتاب 80 جلدوں میں ہے) مجھے خدشہ ہوا کہ کہیں اس طوالت کی وجہ سے کتاب ہی نہ چھوڑ دی جائے اس وجہ سے میں نے اپنی توجہ کی لگام کو اس کی دوسری شرح کی طرف پھیر دیا جس کا نام ہے "ہدایۃ"۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حال رہی تو میں اس کے اندر فقہ حنفی کے رائج مسائل اور مضبوط دلائل کو جمع کرنے کی کوشش کروں گا۔ یہ شرح زوائد سے پاک ہوگی اور کفایۃ المفتی میں جس طرح کی طوالت ہے اس سے اجتناب برتا جائے گا۔ لیکن اس کے باوجود بھی شرح ایسے اصول و قواعد پر مشتمل ہوگی جن سے (مسائل فقہیہ کی) کئی کئی فصلیں متفرع کی جاسکیں گی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اس شرح کو مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور اس کے تکمیل کے بعد میرا خاتمہ سعادت پر فرمائے۔

اس پورے عمل کا فائدہ یہ ہو گا کہ بلند ہمت جسے زیادہ مسائل جاننے کا شوق ہو گا وہ لمبی اور بڑی شرح (کفایۃ المفتی) کی ر طرف راغب ہو گا اور جس کو وقت کی تنگی کا سامنا ہو گا وہ چھوٹی اور کم

مخاست دالی شرح (ہدایہ) پر اکتفا کر لے گا۔ ظاہر ہے لوگوں کے اپنے اپنے رجحانات ہوتے ہیں۔ اور علم تو سراسر خیر ہی خیر ہے۔

(ہدایہ لکھنے کا عزم کر لیا تھا لیکن ابھی لکھنا شروع نہیں کیا تھا) اس کے بعد بعض دینی بھائیوں نے درخواست کی کہ میں انہیں یہ دوسری شرح (ہدایہ) لکھوانا شروع کروں۔ سو اس کے بعد میں نے اس کا باقاعدہ آغاز کر دیا اللہ تعالیٰ سے مدد حاصل کرتے ہوئے اپنے کہے ہوئے کو تحریر کروانے میں۔ تفرع اور عاجزی کا اظہار کرتے ہوئے اپنی مراد کی آسانی میں۔ بے شک وہی ذات ہے جو ہر مشکل کو آسان کرنے والی ہے۔ وہ جو چاہے اس پر قادر ہے۔ دعاؤں کو قبول کرنے کے وہی لائق ہے حسبنا اللہ ونعم الوکیل

بسم الله الرحمن الرحيم

کتاب الطہارات

وضو کے فرائض

نمبر شمار	فرائض	دلیل نقلی
1	ایک بار چہرہ دھونا	فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ
2	ایک بار دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھونا	فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ
3	چوتھائی سر کا ایک بار مسح	وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ
4	ایک بار دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھونا	وَارْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

داڑھی کتنی دھوئی جائے گی؟

داڑھی چھدری ہو جس میں سے کھال نظر آتی ہے تو اس کی کھال تک پانی پہنچانا فرض ہے۔ داڑھی گھنی ہو تو صرف چہرے کی حدود میں آنے والے بالوں کو دھونا فرض ہے، باقی لٹکی ہوئی داڑھی کو دھونا فرض نہیں۔ بلکہ اس کا خلال سنت ہے۔ (امہ دالاحکام)

چہرے کی حدود

چہرہ کی حد پیشانی کے بالوں سے ٹھوری کے نیچے تک اور ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی نو تک ہے۔ اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ عربی میں وجہ مشتق ہے مواجہ سے۔ مواجہ کا مطلب ہوتا ہے کسی کے بالکل آمنے سامنے آنا۔ جب آپ کسی کے سامنے آتے ہیں تو چہرے کی یہی حدود نظر آتی ہیں اس لیے لغت اور عرف کے اطلاق کو سامنے رکھتے ہوئے وجہ کی حدود مجتہدین نے یہی لے لیں۔

کہنیاں اور غصے دھوئے جائیں گے یا نہیں؟

امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک نہیں دھوئے جائیں گے؛ کیونکہ الی المرتقین اور الی الکعبین میں مرتقین اور کعبین غایت ہے اور غایت کبھی اپنے ابتدا میں شامل ہوتا ہے کبھی شامل نہیں ہوتا، نظائر اور دلائل دونوں طرح کے ہیں اس لیے شک کی وجہ سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی اور کہنیاں دھونے کو فرض نہیں کہہ سکتے۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کہنیاں دھونا فرض ہے۔ اور امام زفر رحمہ اللہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ بات درست نہیں کہ غایت کا مغل میں داخل ہونا مشکوک امر ہے بلکہ اس کا ایک ضابطہ ہے اور وہ یہ کہ ان مقامات میں غایہ مغل میں داخل ہو گا جب غایت پہلے سے اس کا حصہ ہو اور جہاں غایت پہلے سے مغل کا حصہ نہ ہو وہاں غایہ مغل میں شامل نہ ہو گا۔

جیسے یہاں مغل یعنی ہاتھ کے اندر کہنیاں، بلکہ بازو اور بغل بھی پہلے سے ہی داخل سمجھے جاتے ہیں تو یہ غایت استقاط بنے گا یعنی اگر یہاں مرتقین لا کر ہاتھوں کو دھونے کی حد بیان نہ کی جاتی تو مخاطب یہ سمجھتا کہ ہاتھوں کو بغل تک دھونا ہے اس لیے یہاں مرتقین لا کر واضح کر دیا

کہا کہ ہاتھوں کو صرف کہنیوں تک یعنی کہنیوں سمیت دھونا ہے، اس کے بعد والے حصے یعنی بغل اور بازو کو نہیں دھونا بلکہ دھونے کے حکم سے اس کو ساقط کرنا ہے۔

دوسری طرف احموا الصيام الی اللیل میں رات روزے میں اس لیے شامل نہیں کہ لیل ویسے بھی صوم کا حصہ نہیں، بلکہ صوم تو ایک "گھڑی کے لیے ٹھیرنے" کا نام ہے، اگر الی اللیل نہ فرمایا جاتا تو محتاط یہ سمجھ بیٹھتا کہ روزہ کچھ دیر کھانے پینے اور جماع سے رکنے کا نام ہے حالانکہ شارع کو یہ مطلوب نہیں تھا اس لیے الی اللیل غایت لحد الحکم ہے یعنی غایت لا کر اس ٹھیرنے کی انتہائی حد بتادی گئی کہ اس کی انتہائی حد ایک دو گھڑی نہیں بلکہ رات تک اساک کرنا ہے اس لیے جب اس صورت میں غایہ شروع سے ہی مغیا کا حصہ نہیں اس لیے غایہ مغیا میں شامل بھی نہ ہوگا۔

مسح راس کی مقدار کتنی ہے؟

حمد الاحناف وروایتیں ہیں:

ایک یہ کہ چوتھائی سر کا مسح فرض ہے وهو الراس وعلیہ الفتوی۔ دوسری روایت یہ ہے کہ آدھ مسح یعنی پانچ انگلیوں کے اکثر سے مسح کیا جائے یعنی تین انگلیوں سے وهو قول محمد۔

امام شافعی کے نزدیک تین بالوں پر راس کا اطلاق ہو سکتا ہے اس لیے تین بالوں پر مسح فرض ہے جبکہ امام الکر کے نزدیک راس سے مراد پورا سر ہے، اس لیے پورے سر کے مسح کا استیعاب ان کے نزدیک فرض ہے۔ احناف کے مفتی بہ قول کی دلیل حدیث مغیرہ ہے کہ آپ ﷺ نے پیشانی پر مسح کیا یعنی پیشانی کی مقدار سر پر مسح کیا اور پیشانی عموماً سر کے چوتھائی کے

برابر ہوتی ہے۔ لہذا اگر قرآن کریم کی آیت و مسوا بروسم میں صحیح اس مجمل ہے تو حدیث
مغیرہ سے اس اجمال کی تفسیر ہو جاتی ہے۔

وضو کے سنن موكده، اجمالی جائزہ

سنن	دلیل نقلی	ضروری بات
1	وَنُفُوں ہاتھ گٹھوں تک دھونے سے آغاز کرنا	اذا استقیظ أحدکم من منامہ فلا یغتسل یدہ فی الإغناء حتی یغسلها ثلاثا فإنہ لا یدری: أن یأنت یدہ
2	بسم اللہ پڑھنا	لا وضوء لمن لم یسم اللہ تعالیٰ
3	مسواک کرنا	آپ ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے
4	کلی کرنا	آپ ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے
5	ناک میں پانی چڑھانا	آپ ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے

6	کانوں کا مسح سر کے مسح کے پانی سے کرنا	الأذنان من الرأس اس حدیث میں سائنس کو نہیں بلکہ حکم کو بیان کیا گیا ہے اس لیے سر کے پانی سے کانوں کا مسح ہوگا	امام شافعی کے نزدیک اس کے لیے الگ پانی لیا جائے
7	دبڑھی کا خلال کرنا	لأن النبي عليه والسلام أمره جبريل عليه السلام بذلك	ایک قوں میں صرف جائز ہے سخت نہیں
8	انگلیوں کا خلال کرنا	خللوا أصابعكم كي لا تتخللها نار جهنم	قاعدہ: اکمال القرص فی محلہ صادق آتا ہے
9	ہر عضو تین مرتبہ دھونا	توضاً ثلاثاً ثلاثاً وقال: هذا وضوءي وضوء الأنبياء من قبلي	قاعدہ: اکمال القرص فی محلہ صادق آتا ہے
10	نیت کرنا	إنما الأعمال بالنيات	عند الشافعي فرض ہے وعند القدوري مستحب
11	مکمل سر کا مسح کرنا	إن أنسب رضي الله عنه توضاً ثلاثاً ثلاثاً ومسح برأسه مرة واحدة وقال هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم	امام مالک کے نزدیک فرض ہے قاعدہ: اکمال القرص فی محلہ صادق آتا ہے
12	ترتیب سے کرنا	آپ ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی	عند الشافعي فرض ہے وعند القدوري مستحب

13	دائیں طرف سے آغاز کرنا	ان الله يحب التيامن في كل شئ	راج یہ ہے کہ یہ مستحب ہے
----	------------------------	------------------------------	--------------------------

سنن وضو کا ضابطہ:

وضو کے فرائض میں جو چیز فرض کے محل کے اندر رہتے ہوئے فرض کی تکمیل کرے وہ سنت ہوگی۔ جیسے ہر عضو کو تین بار دھونا اس فرض کی تکمیل کرتا ہے اس لیے سنت کہلائے گا۔ انگلیوں کا خلال ہاتھ اور پاؤں دھونے کے فرض کی تکمیل کرتا ہے اس لیے سنت ہے۔ مسح اس کا استیعاب مسح کی تکمیل کرتا ہے اس لیے سنت ہے۔

اس کے برعکس دعائیں پڑھنا کسی فرض کے محل میں اس کی تکمیل نہیں کرتی اس لیے سنت نہیں بلکہ مستحب ہیں۔ اس ضابطے کو دیکھتے ہوئے دائرہ کا خلال مستحب یا جائز ہونا چاہیے، سنت نہیں، چنانچہ طرفین سے ایک قول یہی منقول ہے لیکن یہ قول مفتی بہ نہیں۔

والوعید لعدم رويہ سنت:

یعنی حدیث میں وارد یہ وعید کہ "جس نے تین بار سے کم یا زیادہ بار اعضاء دھوئے اس نے تعدی کی اور ظلم کیا" اس کا مصداق خاص وہ صورت ہے جب وہ اس نظریے سے دھوئے کہ سنت تین بار دھونا نہیں بلکہ دو بار یا چار بار دھونا ہے۔ ہذا اگر کوئی شخص تک کے موقع پر اطمینان قلب کے لیے سے زیادہ بار دھوئے تو اسے کوئی گناہ نہیں، اسی طرح جو شخص مجبوری کی وجہ سے تین سے کم بار استعمال کرے وہ بھی گناہ گار نہیں۔

نیت کی بحث

موقف شافعیہ اور اس کے دلائل:

امام شافعی کے نزدیک وضو میں نیت فرض ہے۔ ان کے دلائل یہ ہیں:

1۔ وضو عبادت ہے اور کوئی عبادت بغیر نیت کے درست نہیں اس لیے وضو بھی بغیر نیت درست نہیں۔ لقولہ **مَنْ لَمْ يَنْتَهِزْ**: انما الاعمال بالنیات۔

2۔ تیمم میں نیت فرض ہے تو وضو میں فرض کیوں نہیں؟

احناف کے دلائل اور دلائل شافعیہ پر رد

1۔ ایک ہے کسی چیز کا وجود میں آ جانا اور دوسرا ہے اس کا باعث ثواب ہونا۔ پانی سے اعضائے وضو کو دھو لینے سے وضو کا وجود ہو جاتا ہے اور آدمی پاک ہو جاتا ہے؛ کیونکہ پانی کی طبیعت اللہ تعالیٰ نے یہ بتائی ہے **وَإِزْلَاجُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا** یعنی پانی مطہر ہے چاہے نیت ہو یا نہ ہو وہ آدمی کو پاک کر دیتا ہے۔ جہاں تک بات ہے ثواب کی تو وہ نیت کے بغیر نہیں ملتا۔ اور حدیث انما الاعمال بالنیات کا مطلب بھی یہی ہے کہ انما ثواب الاعمال بالنیات۔ اب ہمارا کام یعنی نماز کی صحت وہ نفس وضو سے پورا ہو جاتا ہے۔ اس لیے نیت کو سنت کہہ سکتے ہیں، فرض نہیں۔

2۔ تیمم پانی سے نہیں بلکہ مٹی سے کیا جاتا ہے۔ پانی ہر حال میں مطہر ہے، جبکہ مٹی ہر حال میں مطہر نہیں، بلکہ مخصوص حالت میں جب کوئی عذر شرعی معتبر پایا جائے تب مطہر بنتا ہے اس لیے اس حالت میں نیت ضروری ہے تاکہ عام حالت اور مخصوص حالت میں فرق ہو جائے جبکہ پانی کیونکہ ہر حال میں مطہر ہے اس لیے نیت ضروری نہیں بلکہ صرف مستنون ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ آیت **فَتَيَمَّمُوا** میں لفظ تیمم کے لغت میں معنی ہی قصد و ارادے کے ہیں اس لیے اس لفظ کے معنی پر عمل کرتے ہوئے نیت کو فرض قرار دیا گیا جبکہ وضو کے اندر نیت کے معنی نہیں ہیں اس لیے اس میں نیت کو فرض قرار نہیں دیا گیا۔

سر کا مسح ایک پانی سے یا تین الگ الگ پانی سے؟

امام شافعی کے نزدیک تین بار مسح ہو گا اور تینوں بار نیا پانی لیا جائے گا۔ ان کے پاس بھی احادیث ہیں اور احناف کے پاس احادیث بھی ہیں اور نظائر و قیاس بھی۔ قیاس یہ ہے کہ مسح اس مسح ہے اور وضو کے کسی بھی مسح میں تثلیث نہیں ہے جیسے مسح علی الخفين میں تثلیث نہیں لہذا سر کے مسح میں بھی تثلیث نہ ہوگی۔

شافعیہ کی دلیل نقلی کا جواب یہ ہے کہ تین بار والی احادیث کا مصداق یہ نہیں کہ تین بار نئے پانی سے سر کا مسح کیا بلکہ یہ مطلب ہے کہ ایک پانی سے تین بار مسح کیا جو کہ احناف کے نزدیک جائز اور مشروع ہے۔ اور الزامی جواب یہ ہے کہ اگر تین بار مسح کریں اور بار نیا پانی لیں تو وہ بجائے مسح کے غسل (دھونا) بن جائے گا۔ جبکہ مطلوب مسح ہے نہ کہ غسل۔

ترتیب کی بحث

شافعیہ کا موقف اور دلیل:

امام شافعی کے نزدیک ترتیب فرض ہے۔ دلیل یہ ہے کہ آیت وضو میں فاستعمل ہوا ہے اور فالتعقیب کے لیے آتا ہے یعنی یہ بتانے کے لیے کہ اس چیز کے بعد یہ ہے۔ تو آیت کا مفہوم یہ ہوا کہ اے مسلمانو! جب نماز کے ارادے سے کھڑے ہو تو اس کے بعد پہلا کام یہ کرو کہ چہرہ دھوؤ! جب پہلا کام چہرہ دھونا ہو تو بقیہ امور بھی اسی کے بعد ترتیب سے کرنا لازم ہوں گے کیونکہ جب پہلے کام میں ترتیب ہوئی تو بقیہ میں خود بخود ترتیب لے محاسبہ ثابت ہوگی۔

احناف کہتے ہیں کہ ترتیب سنت ہے فرض نہیں۔ دلیل یہی قرآنی آیت ہے کیونکہ قاتعیب کے لیے آتا ہے تو وادائہ لغت کے اجماع کے مطابق مطلق جمع کے لیے آتا ہے یعنی چند چیزوں کو ایک ساتھ جمع کر دینا اس کا کام ہے ترتیب کی رعایت سے اسے کوئی غرض نہیں ہوتی۔ ہم نے دونوں معنوں کا لحاظ رکھا ہے۔ چنانچہ اس کو مد نظر رکھتے ہوئے آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اے مسلمانو! جب نماز کے ارادے سے کھڑے ہو تو اس کے بعد پہلے چار اعضا کو دھوؤ۔

فائدہ:

قادی شری میں مزید ان چیزوں کو سنن میں شمار کیا گیا ہے:

الدر المختار وحاشیة ابن عابدين (رد المحتار) (1/ 123)

ففي الفتح؛ ومن السنن التي ينبغي المضطمة والإسنيثي، والنداء من مقدم الرأس ومن زواجر الأصابع في اليدين والرجلين. اهـ وذكر في التواهب بدل الأول الثبات ومنح الرقعة. ثم قال: وفي الأربعة مسبعة (قوله: ذلك) أي لا تزال اليد وتجرها على الأجزاء المتفولة جلبة: وعده في الفتح من المتدورات، ولم يتابعه عليه في البحر والنهر، نعم تابعه المصنف فيما سباني (قوله: وترك الإسراف) عده في الفتح من المتدورات أيضاً، ولم يتابع أيضاً بل صرح في البحر بضعفه، وقال: إنه سنة مؤكدة لإطلاقي النهي عن الإسراف. اهـ وبأنه تنامة (قوله: وترك لطم الوجه بالعام) عده في الفتح أيضاً من المتدورات، وسيصرح المصنف كالزائلي بكراهته قال في البحر: فيكون تركه سنة لا أدنا، لكن قال في النهر إنه مكروه تنزيهاً

فصل المعانی الناقضة للوضوء

نواقض وضو

اختلاف	دلیل	عنوان مسئلہ	
عند مالک غیر معاد سے نہیں ٹوٹا	آیتہ ناو جامعہ مدکم من الغائط حدیث: کل ما یخرج من السبیلین	سبیلین سے کوئی چیز ٹکنا چاہے معاد ہو یا غیر معاد	1
عند الشافعی نہیں ٹوٹا و عند زفر ٹوٹا ہے لیکن یہاں شرط نہیں	متحد در روایات اور سبیلین پر قیاس	غیر سبیلین سے خون پیپ ٹکنا جبکہ بہہ جائے	2
عند زفر معمولی قے بھی ناقض ہے	أودسعة مثلاً القم	قے منہ بھر ہو تب ٹوٹا ہے اس سے کم سے نہیں	3
کوئی اختلاف نہیں	مفاصل ڈھیلے پڑ جاتے ہیں	چپٹ سونا یا کروٹ پر یا منہ کے بل سوجانا	4
ایک فتویٰ یہ ہے کہ جب تک سرین زمین سے نکلی رہے نہیں ٹوٹے گا	مفاصل ڈھیلے پڑ جاتے ہیں اس لیے عموماً کوئی چیز نکل جاتی ہے	اپنے جسم کے کسی عضو پر ٹک لگا کر سونا	5

6	کسی چیز سے سہارا لگا کر سونا	مفاصل ڈھیلے پڑ جاتے ہیں اس لیے عموماً کوئی چیز نکل جاتی ہے	ایک فتویٰ یہ ہے کہ جب تک سرین زمین سے مٹی رہے نہیں ٹوٹے گا
7	قیام، رکوع، قنود یا مردانہ سجدے میں سوجانا	بیداری کی قوت کچھ باقی رہتی ہے	ضعیف قول کے مطابق ٹوٹ جاتا ہے
8	بے ہوشی ہر کیفیت میں ناقض وضو ہے	غیر سے بڑھ کر ہے	کوئی اختلاف نہیں
9	جنون ہر کیفیت میں ناقض وضو ہے	تیندے سے بڑھ کر ہے	کوئی اختلاف نہیں
10	رکوع سجدے والی نماز میں تہنہ لگا کر ہٹنا	الامس صحت مکم فہمہ فی الصلوۃ	عند اثنی فعی نہیں ٹوٹتا

سبیلین سے خروج نجاست

سبیلین سے چاہے معمول کے مطابق نجاست نکلے یا خلاف معمول کوئی اور چیز، بہر صورت وضو ٹوٹ جائے گا۔ معمول کی نجاست نکلے اس سے حدیث لاحق ہونے کی دلیل آیت اوجاء احد منکم من الغائط ہے اور خلاف معمول چیز نکلنے سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اس کی دلیل حدیث ہے آپ ﷺ نے حدیث کی تعریف یہ بیان فرمائی کہ ما یخرج من السبیلین۔ اس حدیث میں کلمہ ما عام ہے جو معمول کے مطابق نکلنے والی اور خلاف معمول نکلنے والی غرض دونوں قسموں کو شامل ہے۔ لہذا دونوں ہی حدیث لائق کریں گی۔

غیر سبیلین سے خروج نجاست

بدن کے کسی حصے سے خون پیپ نکل کر بہہ جائے یا متہ بھرتے ہو جائے تو ان سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ان سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ ان کے نزدیک مایخرج من السبیلین سے ٹوٹتا ہے غیر سبیلین سے نجاست نکلے تو نہیں ٹوٹتا۔

امام شافعی کے دلائل:

1۔ دلیل نقلی یہ ہے کہ ایک حدیث کے مطابق آپ ﷺ نے فرمائی اور وضو نہیں فرمایا۔ معلوم ہوا کہ غیر سبیلین سے نجاست نکلے تو وضو نہیں ٹوٹتا۔

2۔ دلیل عقلی یہ ہے کہ قیاس کی ایک شرط یہ ہے کہ اصل خلاف قیاس نہ ہو۔ اگر اصل خلاف قیاس ہو تو اس پر کسی فرع کو قیاس کرنا درست نہیں ہوگا۔ اس مسئلے میں اصل کیا ہے؟ اصل ہے مایخرج من السبیلین اور فرع ہے غیر سبیلین سے نکلنے والی نجاست۔ اصل خلاف قیاس اس طرح ہے کہ نجاست نکلتی ہے سبیلین سے تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صرف سبیلین کو دھونے سے ہی انسان پاک ہو جائے۔ اس کے بجائے اعضائے اربعہ کو دھونے کا حکم خلاف قیاس بنتا ہے۔ لہذا جب اصل کا حکم خلاف قیاس ہو تو اس پر غیر سبیلین کی نجاست کو قیاس کرنا اصولی طور پر درست نہیں ہوا۔ لہذا غیر سبیلین سے نجاست نکلنے سے حدیث کا حکم لگانا درست نہیں ہوا۔

احتلاف کے دلائل:

1۔ پہلی نقل دلیل حدیث رسول ﷺ ہے: الوضوء من کل دم سائل

2۔ دوسری دلیل نقلی حدیث رسول ﷺ ہے: من فاء اور عاف فی صلاتہ فلیصرف ولیتوضا
ولین علی صلوٰۃ مالم یتکلم

31۔ دلیل عقلی جو کہ امام شافعی کی دلیل کا توڑ بھی ہے یہ ہے کہ اصل یعنی سبیلین کے اندر علت ہے خروج نجاست اور اس کے دو حکم ہیں: پہلا حکم زوال طہارت اور دوسرا حکم اعضائے اربعہ کو دھونا۔ غیر سبیلین میں جب خروج نجاست کی علت پائی جائے گی تو پہلا حکم متعدی کرنے میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ وہ خلاف قیاس نہیں، سو پہلا حکم متعدی کر دیں گے، لہذا غیر سبیلین میں بھی خروج نجاست سے زوال طہارت ہو گا، جب پہلا حکم لگا تو حکم ثانی لا محالہ لگے گا کیونکہ جب طہارت نہ رہے تو طہارت حاصل کرنے کے لیے وضو لازم ہے۔

اعتراض:

سبیلین میں خروج نجاست وضو ٹوٹ جاتا ہے سیدان کی شرط وہاں کسی نے نہیں لگائی لہذا قیاس صحیح طور پر کرنے کے لیے ضروری ہے کہ غیر سبیلین میں بھی سیدان کی شرط نہ ہو بلکہ صرف خروج نجاست سے ہی وضو ٹوٹ جاتا چاہیے۔

جواب:

سبیلین اور غیر سبیلین میں ایک فرق ہے۔ سبیلین کی نفسہ نجاست کا محل نہیں بلکہ محدے یا مٹانے سے ہو کر نجاست وہاں تک منتقل ہوتی ہے اس لیے سبیلین سے نجاست کا تھوڑا بھی باہر نکلنا خروج نجاست شمار ہو گا جبکہ غیر سبیلین میں خون ہر وقت اوپر ہی تیر رہا ہوتا ہے اس لیے وہاں چڑی ادھڑنے سے جو خون سامنے آتا ہے اسے خروج نجاست نہیں بلکہ ظہور نجاست کہیں گے۔ خروج اس وقت کہیں گے جب وہ بہہ جائے اسی طرح قے کو خارج اس وقت کہیں گے جب منہ بھر کر نکلے، منہ بھر سے کم نکلے تو اسے خارج نہیں کہیں گے۔

تطبیق بین الاحادیث

تے سے متعلق تین طرح کی روایات جمع ہو سکیں۔ ایک امام شافعی کی دلیل کہ تے کے بعد آپ ﷺ تے وضو نہیں فرمایا۔ دوسری امام زفر کی دلیل کہ القس حدث اور تیسری احتاف کی مستدل حدیث کہ اودسعة تملا الفم یعنی تے اس وقت ناقض ہے جب منہ بھر ہو۔ امام شافعی کی مستدل کو منہ بھر سے کم پر اور امام زفر کی روایت کو منہ بھرتے پر محمول کریں تو تمام احادیث میں تطبیق ہو جاتی ہے۔

اگر متعدد بار تے ہوئی

اگر متعدد بار تھوڑی تھوڑی تے ہوئی ہو تو عند ابی یوسف مجلس کا اعتبار ہو گا اور عند محمد مٹا ہٹ کے سبب کا اعتبار ہو گا۔ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

ضابطہ:

مَالَا يَكُونُ حَتَّى لَا يَكُونَ نَجَسًا

جو چیز حدیث نہ ہو وہ نجس بھی نہیں اور جو حدیث ہو وہ نجس بھی ہوگی۔ منہ بھرنے کم تے حدیث نہیں اس لیے نجس بھی نہ ہوگی، اسی طرح بچو خون پہنے کے لائق نہ ہو وہ ناپاک نہیں۔

تے کی اقسام

کڑوے پانی کی تے، کھانے کی تے، پانی کی تے، بلغم کی تے اور خون کی تے۔ پہلی تین قسموں میں وہی حکم ہے کہ منہ بھر ہو تو ناقض وضو ہو گا ورنہ نہیں۔ بلغم کی تے اگر مر سے آئے تو بالاتفاق ناقض وضو نہیں گو منہ بھر ہو۔ اگر بلغم کی تے پیٹ سے آئے تو عند ابی یوسف منہ بھر ہو

تو ناقض ہے کیونکہ یہ الٹی بھی پہلی تین قسموں کی طرح نجاست سے لگ کر خارج ہوتی ہیں۔ طرفین کے نزدیک منہ بھر ہوتا ہے ناقض وضو نہیں کیونکہ چکناہٹ کی وجہ سے نجاست اس میں سرایت نہیں کر سکتی، ہاں چپک سکتی ہے لیکن ظاہر ہے وہ معمولی مقدار میں چپکتی ہے اور معمولی نجاست معاف ہے۔ خون کے ٹکڑے قے کی صورت میں لگے تو بھی وہی حکم ہے کہ منہ بھر ہو تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔ بہتے خون کی الٹی ہو تو شیخین کے نزدیک وہ کسی اندرونی زخم سے آتا ہے اس لیے منہ کے اندر تک بہتے ہوئے خون کی شکل میں نکل آئے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ امام محمد کے نزدیک اس میں بھی منہ بھر کا اعتبار ہے۔ یعنی امام محمد کے نزدیک قے کی کوئی بھی قسم ہو منہ بھر نے کم نکلنے کی صورت میں وضو نہیں ٹوٹے گا۔

ہٹنے کی قسمیں

سلسلہ	نام	تعریف	حکم
1	قبضہ	خود کو بھی ہٹنے کی آواز آئے اور آس پڑوس کے لوگوں کو بھی	وضو اور نماز دونوں فاسد
2	حک	صرف خود کو ہٹنے کی آواز آئے، آس پڑوس کے لوگوں کو نہیں	صرف نماز فاسد ہوگی
3	تبسم	نہ خود کو آواز آئے نہ دوسروں کو	نماز بھی نہیں ٹوٹے گی، نماز میں صرف کراہت آئے گی۔

والد ابیہ سے لے کر فصل کے آخر تک بیان کیے گئے مسائل اس پر متفرع ہیں کہ

سبیلین سے کوئی چیز نکلے تو چاہے وہ معمولی ہی کیوں نہ ہو وضو ٹوٹ جائے جبکہ غیر سبیلین میں جب تک سیلان کی شرط نہ پائی جائے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

صاحبِ ہدایہ کا تفرد

نہایت خود نکل کر بہہ جائے تو وضو ٹوٹے گا لیکن اپنی طاقت سے وبادہا کر نکالے تو نہیں ٹوٹے گا۔ خروج اور اخراج کا یہ فرق جمہور فقہائے احناف کے نزدیک نہیں ہے۔ فتویٰ اس پر ہے کہ دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹ جائے گا۔ (خ: 48/1، مع رشیدیہ)

فرائض غسل

نمبر	عنوان مسئلہ	دلیل	اختلاف
1	ایک بار کلی کرنا کہ کوئے تک پورے منہ میں پانی پہنچ جائے	ان کنتم جنباً فاطمروا	عند الشافعیہ فرض نہیں سنت ہے
2	ناک کی نرم ہڈی تک ایک بار پانی پہنچانا	ان کنتم جنباً فاطمروا	عند الشافعیہ فرض نہیں سنت ہے
3	پورے بدن پر ایک بار پانی بہانا کہ بال برابر جگہ بھی خشک نہ رہے		کوئی اختلاف نہیں

مضمضہ اور استنشاق فرض ہے یا سنت؟

امام شافعی کے نزدیک جس طرح وضو میں کلی کرنا ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے غسل میں بھی سنت ہے۔ حدیث میں اسے فطرت کہا گیا ہے اور فطرت کا معنی ہے انبیائے کرام کی سنت۔

احناف کہتے ہیں کہ وضو میں سنت جبکہ غسل میں فرض ہے۔ قرآن کریم سے اس کی دلیل ہے: وان كنتم جنبا فاطهروا۔ اس میں فاطهروا باب افتعال سے مبالغے کے ساتھ پاکی حاصل کرنے کے معنی میں ہے۔ جس کا تقاضا یہ ہے کہ جہاں تک پانی پہنچانا ممکن ہو وہاں پہنچایا جائے۔ اب ناک کے اندر نرم ہڈی تک اور کلی کرتے ہوئے حلق کے کوئے تک پانی پہنچانا کوئی مشکل نہیں اس لیے یہ دونوں آیت کے مدلول میں داخل ہوں گے۔

جوڑا کھولنا ضروری نہیں

جوڑا بندھا ہوا ہو تو عورتوں کے لیے اسے کھولنا ضروری نہیں، صرف بالوں کی جڑیں گیلی ہو جانا کافی ہے۔ مردوں کے لیے جوڑا کھولنا ضروری ہے۔

لقوله عليه الصلاة والسلام لأمر سلمة رضي الله عنه: "أما يكتيك إذا بلغ الماء أصول شعرك" بخلاف الدحية لأنه لا حرج في إهصال الماء إلى أظفارها.

موجبات غسل

عنوان مسئلہ	دلیل
1 احکام یعنی نیندیں شہوت کے ساتھ خرچ منی	ان كنتم جنبا فاطهروا

2	<p>بیداری میں شہوت کے ساتھ منی نکلنا</p>	<p>ان کتم جنباً فاطمروا۔ لغت میں جنابت کا مطلب ہوتا ہے بیوی سے شہوت پوری کرنا اس سے ثابت ہوا کہ شہوت سے منی نکلنا شرط ہے۔ امام شافعی کے نزدیک الماء من الماء مطلق ہے اس لیے شہوت کے بغیر منی نکلے تب بھی غسل فرض ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ حدیث مقید ہے یعنی حدیث کا مطلب ہے شہوت سے منی نکلنے پر غسل فرض ہے۔ مقید ہونے کی دلیل جنابت کے لغوی معنی ہیں۔</p>
3	<p>دخول آله چاہے قرج میں دخول ہو یا دیر میں چاہے انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو</p>	<p>اذا التقى الحتان وغابت الحشفة وجب الغسل انزل او لم ينزل</p>
4	<p>چانور کے ساتھ بد لعلی کی تو انزال شرط ہے</p>	<p>ان کتم جنباً فاطمروا</p>
5	<p>سیلیمن کے علاوہ میں بھی انزال شرط ہے</p>	<p>ان کتم جنباً فاطمروا</p>
6	<p>حیض سے پاک ہونے پر</p>	<p>ولا تقربوا من حق بطون</p>
7	<p>نفاس سے پاک ہونے پر</p>	<p>اس پر اجماع ہے</p>

شہوت کی شرط کس مقام سے نکلنے پر ہے؟

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جیسے منی کے اصل مستقر یعنی پشت سے نکلنے وقت شہوت شرط ہے اسی طرح آلہ تناسل سے نکلنے وقت بھی شہوت شرط ہے۔ اس لیے کہ غسل کا تعلق دونوں جگہوں سے ہے صرف ایک سے نہیں یہی وجہ ہے کہ اگر پشت سے منی نکل کر کہیں رک جائے، آلہ تناسل سے منی نہ نکلے تو بالاتفاق غسل فرض نہیں ہوتا۔ جبکہ طرفین کے نزدیک صرف اصل مستقر سے نکلنے ہوئے شہوت شرط ہے، لہذا اس کے بعد شہوت ختم ہو جائے تب بھی غسل فرض رہے گا؛ کیونکہ جب اصل مستقر سے شہوت نکلنے کی وجہ سے منی وجہ غسل فرض ہو گیا تو احتیاط اسی میں ہے کہ وہ وجوب باقی رہے اور اس کے بعد شہوت ختم ہونے سے وجوب ساقط نہ ہو۔

چار مواقع پر غسل مستحب یا مسنون؟

جمعہ، عیدین، وقوف عرفہ اور احرام کے موقعوں پر غسل مسنون ہے۔ یہ صاحب بدایہ کا کہنا ہے۔ صاحب بدایہ فرماتے ہیں کہ مسنون نہیں بلکہ مستحب کہنا چاہیے کیونکہ سنت ہونے کی دلیل موجود نہیں، صرف ترغیب اور دلیل الفضلیت موجود ہے۔ ابن الہمام کا رجحان بھی اسی طرف ہے۔ (فتح: 1/58)

غسل نماز جمعہ کے لیے ہے یا جمعہ کے دن کے لیے؟

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک غسل جمعہ اور غسل عیدین ان کی نماز کے لیے ہے نہ کہ ان دنوں کے احترام کے لیے۔ امام حسن بن زیاد کے نزدیک ان ایام کا غسل ان ایام کے احترام میں ہے نہ کہ نماز جمعہ اور نماز عید کے لیے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے دلائل:

1۔ نماز کی فضیلت زیادہ ہے وقت جمعہ اور وقت عید ہے۔ اس لیے طہارت افضل کے لیے ہوگی نہ کہ غیر افضل کے لیے۔

2۔ طہارت ہمیشہ کسی عبادت کے لیے حاصل کی جاتی ہے کسی وقت کے لیے نہیں۔ اور نماز عبادت ہے وقت جمعہ یا وقت عید عبادت نہیں۔

شبرہ اختلاف یہ ظاہر ہو گا کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک عورتوں پر جمعہ اور عیدین کا غسل نہ ہو گا کیونکہ ان پر نماز جمعہ بھی نہیں ہے۔ امام حسن بن زیاد کے نزدیک ان پر غسل ہو گا۔ دوسرا اثر یہ ظاہر ہو گا کہ کوئی شخص ان ایام میں فجر کے وقت یا اس سے پہلے ہی غسل کر لے تو کیونکہ نماز جمعہ اور نماز عید کا وقت داخل نہیں ہوا اس لیے اس کا یہ غسل مستنون نہیں کہلائے گا۔ امام حسن کے نزدیک مستنون کہلائے گا۔

باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء وما لا یجوز

ماء مطلق اور مقید

پانی کی دو قسمیں ہیں: مطلق اور مقید

ماء مطلق جسے عرف میں پانی کہا جائے۔ ماء مقید جسے عرف میں پانی نہ کہا جائے۔ ماء مطلق سے وضو جائز ہے مقید سے نہیں۔ سوائے بغیر تمر کے کہ اس سے امام صاحب کے نزدیک باوجود مقید ہونے کے وضو جائز ہے لیکن اس میں بھی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول راجح ہے کہ وضو جائز نہیں۔ سمندر، دریا، وادی، چشمہ اور کنوئیں بورتگ کا پانی ماء مطلق ہے جبکہ کسی پھل سے نچڑا گیا رس، سرکا، شوربا، عرق گلاب، شربت وغیرہ ماء مقید ہے۔

ماء الزعفران مطلق ہے یا مقید؟

زردہ کارنگ ملا ہوا پانی، زعفران ملا ہوا پانی مطلق ہے یا مقید؟ اس میں اختلاف ہے۔ شافعیہ کے نزدیک مقید ہے اور احناف کے نزدیک مطلق ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ مٹی، بھری، ریتی یا ایسی چیز جو زمین کی جنس سے ہو وہ اگر پانی میں مل جائے تو پانی مطلق رہے گا اس لیے کہ اس سے احتراز ممکن نہیں جبکہ جنس الارض کے علاوہ کوئی چیز ہے تو مقید ہو گا جیسے زعفران مل جائے تو مقید ہو گا؛ کیونکہ اس سے احتراز ممکن ہے۔ اس کے مقید ہونے کی ایک اور دلیل یہ ہے کہ اسے ماء الزعفران کہا جاتا ہے یعنی اضافت اور تقید کے ساتھ بولا جاتا ہے مطلق پانی کوئی بھی نہیں کہتا۔

احناف کہتے ہیں کہ یہ ماء مطلق ہی ہے اور اس کے مطلق ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ابے اب بھی پانی ہی کہا جاتا ہے کوئی دوسرا نام جیسے شربت، جوس، شوربا نام بدل گئے ان طرح اس کا نام نہیں بدلا، نیز اسے عرق زعفران وغیرہ بھی نہیں کہا جاتا۔ جہاں تک بات اضافت کی ہے تو اضافت ثوباء البیر اور ماء العین میں بھی پائی جاتی ہے تو کیا وہ بھی مقید ہے؟ تیسری بات یہ کہ جنس الارض کے علاوہ کسی چیز کا پانی میں مل جانا جبکہ وہ بہت معمولی مقدار میں ہو سربے سے اس کو کالعدم ہی ماننا چاہیے لان القلیل معتفر

مسئلہ قلتین

ماء کثیر کا اطلاق احناف کے نزدیک کم سے کم حوض کبیر پر ہوتا ہے جس کے ایک کنارے کو حرکت دینے سے اگلا کنارہ حرکت نہ کرے۔ (آسانی کے لیے وہ درودہ کو حوض کبیر کہہ دیا جاتا ہے) اس سے کم پانی قلتیں قلاتین امام شافعی کے نزدیک کثیر کی مقدار قلتین

ہے۔ تسہیل بہشتی زیور ص 224 پر قلتین کی مقدار 217,728 کلوگرام بتائی گئی ہے۔ ان کی دلیل حدیث اذا بلغ الماء قلتین لا یحبل خبثا ہے۔ امام مالک کے نزدیک پانی قلیل ہو تب بھی اس پر ماء جاری والا حکم جاری ہو گا۔ ان کی دلیل حدیث الماء طهور لا ینجسہ شیء الا ما غیر لوثہ او طعمہ اور یحہ ہے۔ احناف کے دلائل یہ ہیں:

1۔ اذا استیقظ احدکم من منامہ فلا یغسلن یدہ فی الاتاء حتی یعسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این بادت یدہ۔ اس حدیث میں برتن کے پانی میں ہاتھ ڈالنے سے منع کیوں فرمایا گیا ہے؟ ظاہر ہے اسی لیے تاکہ برتن کا پانی جو کہ قلیل ہوتا ہے ناپاک نہ ہو۔

2۔ لا یولن احدکم فی الماء الاثم ولا یغتسلن فیہ من اجزاء۔ اس حدیث میں ماء را کہ یعنی ٹھیرے ہوئے پانی میں جو ظاہر ہے قلیل ہوتا ہے، اس کے اندر پیشاب کرنے اور غسل جنابت کرنے سے منع فرمایا گیا ہے۔ کیوں؟ اسی لیے کہ ماء قلیل نجاست کرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔

مسک غیر کے جوابات:

امام مالک کا مستدل ماء جاری پر محمول ہے؛ کیونکہ وہ حدیث بیر بضاعہ کے حوالے سے ہے اور بیر بضاعہ اس زمانے میں بیر کبیر یعنی ماء جاری تھا۔ امام شافعی کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ حدیث قلتین ضعیف ہے۔ ابو داؤد سجستانی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ اگر درست مان بھی لی جائے تو حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب پانی دو منکوں کے برابر ہوں تب بھی وہ نجاست کا بوجھ اٹھانے سے قاصر رہتا ہے یعنی ناپاک ہو جاتا ہے۔

ماء مستعمل کی بحث

یہاں تین بحثیں ہیں:

1۔ ماء مستعمل کی تعریف میں مجتہدین کی آراء۔

2۔ اس کے حکم میں اختلاف

3۔ پانی مستعمل بننا کب ہے؟

تعریف میں اختلاف:

شیخین کے نزدیک ماء مستعمل وہ پانی ہے جس میں دو باتوں میں سے کوئی ایک بات پائی جائے: یا تو اسے ثواب کی نیت سے استعمال کیا جائے یا ثواب کی نیت نہ بھی ہو تو کم از کم اس سے کوئی فرض ساقط ہو اہو۔ فتویٰ شیخین کی تعریف پر ہے۔

امام محمد کے نزدیک صرف پہلی بات سے پانی مستعمل ہو گا یعنی جب ثواب کی نیت سے پانی استعمال کیا جائے۔ لہذا ثواب کی نیت نہ ہو تو صرف فرض ساقط ہونے سے پانی مستعمل نہ ہو گا۔

حکم میں اختلاف:

پانچ مذاہب ہیں:

1۔ امام مالک اور شافعی کے نزدیک ماء مستعمل طاهر مطہر ہے جیسے قینچی کے سامنے جتنی بار بھی کوئی چیز آئے گی قینچی اسے کاٹ دے گی اسی طرح پانی کے سامنے جب بھی نجس یا حدث آئے گا پانی اسے عثم کر دے گی۔

2۔ امام زفر کے نزدیک استعمال کرنے والا متوضی ہو تو پانی طاهر مطہر ہے اور اگر وہ محدث ہے تو پاک ہے لیکن پاک نہیں کرے گا؛ کیونکہ اعضا حقیقت اور ظاہر میں پاک ہیں اس لحاظ سے مستعمل پانی کو بھی طاهر مطہر ہی کہنا چاہیے لیکن بے وضو کے اندر حکیمانہ نجاست ہوتی ہے اس کا لحاظ کرتے ہوئے بے وضو اگر استعمال کرے تو پانی کو غیر مطہر کہنا چاہیے۔

3۔ امام محمد کے نزدیک چاہے استعمال کرنے والا متوضی ہو یا محدث بہر صورت طاهر غیر مطہر ہے؛ پاک تو اس لیے کہ حقیقی نجاست اس کے اندر نہیں لگی۔ اور غیر مطہر اس لیے کہ وضو عبادت ہے اور عبادت گناہ معاف ہونے کا ذریعہ ہے۔ گناہوں کی یہی گندگی پانی میں سرایت کر جاتی ہے جس کی وجہ سے پانی کی صفت تبدیل ہو جاتی ہے اس لیے اس پانی کو مکمل مطہر نہیں مانا جاسکتا۔ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

4۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مستعمل پانی نجاست خفیفہ ہے۔ کیونکہ جب نجاست حقیقیہ لگنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے تو نجاست حکمیہ لگنے کی وجہ سے بھی پانی ناپاک ہو گا۔ البتہ اختلاف کی وجہ سے اسے خفیفہ قرار دیا جائے گا نجاست غلیظہ نہیں۔

5۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ نجاست غلیظہ ہے۔ حدیث لا یولن احدکم فی الماء الدائم ولا یفتسلن فیہ من الجنابہ کے ساتھ ساتھ امام ابو یوسف رحمہ اللہ والی دلیل بھی امام صاحب کی دلیل ہے۔

پانی کب مستعمل بنتا ہے؟

ایک قول یہ ہو سکتا ہے کہ پانی جسم سے گلتے ہی مستعمل ہو جائے لیکن ظاہر ہے اس میں حرج ہے دوسرا قول یہ ہے کہ پانی جب زمین پر گر جائے تب مستعمل بنتا ہے اس سے پہلے مستعمل نہیں بنتا۔ تیسرا قول جو مفتی بہ ہے یہ ہے کہ عضو سے جدا ہوتے ہی مستعمل بن جاتا ہے۔

مسئلہ البیر جحط

ماء مستعمل کی تعریف میں ائمہ کے درمیان جو اختلاف ہے اس کا ثمرہ اس مسئلے میں ظاہر ہوتا ہے۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک جنبی کنوئیں میں اترتا ہے اور غوطہ لگا کر ڈول نکال کر لے آتا ہے۔ مقصد پانی حاصل کرنا نہیں بلکہ ڈول نکالنا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی مستعمل ہو یا نہیں؟ جواب یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک کنواں ماء مستعمل ہو گیا کیونکہ جنبی کے اندر نجاست حکم یہ ہوتی ہے جب وہ کنوئیں میں اترتا اور اس کا جسم پانی سے لگا تو پانی جسم کے جس حصے سے لگا اس سے فرض ساقط ہوا اور اس پر مستعمل کی تعریف صادق آگئی اور پانی نجاست حقیقیہ بن گیا۔ بندہ پاک ہو یا ناپاک؟ تو ایک قول یہ ہے کہ بندہ بھی ناپاک ہو گیا کیونکہ صرف جیسے ہی پہلے عضو پانی سے لگا تو اس سے طہارت زائل ہو گئی اور پانی مستعمل ہو گیا پورے بدن سے ابھی تک جنابت یعنی نجاست حکم زائل نہیں ہوئی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ بندہ ناپاک ہے لیکن اس کی ناپاکی وجہ خود کنوئیں کا یہ نجس ماء مستعمل ہے ورنہ غوطہ لگانے سے فرض اس کے پورے بدن سے ساقط ہو چکا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ بندہ پاک ہے کیونکہ رائج قول کے مطابق پانی مستعمل اس وقت ہوتا ہے جب جسم سے جدا ہو جائے یہاں تو پانی جسم سے جدا ہوا ہی نہیں جب وہ باہر نکلا تب پانی مستعمل ہوا لیکن اس وقت تک وہ پاک ہو چکا تھا، دوبارہ کنوئیں میں گیا نہیں اس لیے نجس پانی جسم سے لگا نہیں۔ یہی قول رائج ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا موقف امام صاحب کی طرح ہونا چاہیے کیونکہ ان کے نزدیک بھی ماء مستعمل نجس ہوتا ہے لیکن ایک اصول کی وجہ سے ان کے نزدیک پانی اور بندہ دونوں اپنی اپنی حالت پر رہیں گے یعنی پانی پاک رہے گا جیسے پہلے بھی پاک ہی تھا اور بندہ جنبی رہے گا جیسے پہلے جنبی تھا۔ وجہ یہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پانی کے مستعمل ہونے کے لیے ضروری ہے کہ اسے اپنے جسم پر خود بہایا گیا ہو جبکہ یہاں بہایا نہیں گیا اس لیے پانی مستعمل ہی نہیں ہو اگرچہ پانی مستعمل نہیں ہوا تو ناپاک بھی نہیں ہوا اور بندہ جیسا ویسا ہی رہا کیونکہ نہ ثواب کی نیت ہے نہ فرض ساقط ہوا ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پانی اور بندہ دونوں پاک ہیں۔ پانی اس لیے کہ ان کے نزدیک یہ پانی مستعمل بنا ہی نہیں ہے کیونکہ ثواب کی نیت نہیں ہے اور بندہ اس لیے پاک ہے کہ ظاہر مطہر پانی میں غوطہ لگا کر آیا ہے اور پاکی کے حصول کے لیے بہانے کی شرط بھی نہیں ہے اس لیے ظاہر مطہر پانی کے استعمال کی وجہ سے بندہ پاک ہو گیا۔

اس کو مسئلہ المیز جملہ کہتے ہیں۔ حیم سے مراد یہ ہے کہ دونوں نجس جو امام صاحب کا قول ہے۔ حاسے مراد بحالہ جو کہ امام ابو یوسف کا مذہب ہے۔ ط سے مراد دونوں ظاہر جو امام محمد کا مسلک ہے۔

مسئلہ دہانت

انسان اور خنزیر کو چھوڑ کر ہر جانور کی کھال چاہے مردار جانور ہی کی کیوں نہ ہو، دہانت دینے سے پاک ہو جاتی ہے۔ مردار کی کھال دہانت سے پہلے ناپاک ہوتی ہے لیکن دہانت سے وہ بھی پاک ہو جاتی ہے۔ ہڈیوں کو دہانت کی ضرورت نہیں۔ وہ اس کے بغیر ہی پاک ہیں۔ لیکن پاک ہونے سے حلت ثابت نہیں ہوتی۔ حرام جانوروں کی دہانت شدہ کھال اور ہڈیاں

پاک ہیں لیکن کھانا جائز نہیں۔ صرف خارجی استعمال جائز ہو گا داخلی استعمال جائز نہ ہو گا۔ ماکول اللحم جس کو شرعی طریقے پر ذبح کیا گیا ہو اس کی کھال اور تمام اجزاء داخلی و خارجی ہر طرح کا استعمال جائز ہے۔

مسئلہ سورہ الحمار

گدھے اور فخر کا پسینہ پاک ہے لیکن کیا جھوٹا پاک ہے یا نہیں؟ اس میں دلائل باہم متعارض ہیں۔ آیت والخیل والبعال والحمیر لعلکم و لعلکم و لعلکم سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف سواری اور زینت جائز ہے کھانا جائز نہیں۔ اگر کھانا جائز ہوتا تو ضرور ذکر کیا جاتا۔ دوسری طرف صراحت سے کہیں بھی قرآن میں اسے حرام نہیں کہا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے یہ حلال ہو۔ احادیث میں تعارض اس طرح ہے کہ بعض احادیث میں فرمایا گیا کہ کل من سمین مالک یعنی موٹے موٹے گدھے کھاؤ! اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گدھا حلال ہے، دوسری طرف خیر کی روایات سے اس کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے۔ آثار صحابہ میں بھی تعارض ہے۔ ابن عباس سورہ حمار کی طہارت کے قائل تھے ابن عمر نجاست کے۔ قیاس میں بھی تعارض ہے ایک قیاس یہ ہے کہ یہ پاک ہو کیونکہ ضرورت ہے جیسے بلی کے جھوٹے کو ضرورت کی وجہ سے پاک کہا گیا۔ دوسرا قیاس یہ ہے کہ بلی گھر کے اندر رہتی ہے گدھا گھر سے باہر رہتا ہے جیسے کتا گھروں سے باہر رہتا ہے اس لیے اسے ناپاک کہنا چاہیے۔ اس تعارض اولہ کی وجہ سے نجاست یا طہارت میں سے کوئی ایک قول اختیار کرنا مجتہدین کے لیے مشکل ہو گیا اور انہوں نے توقف بہتر سمجھا۔

البتہ ایک نئی بحث پیدا ہو گئی کہ یہ توقف یا حکم اس کی طہارت میں ہے یا طہوریت میں؟ راجح یہ ہے کہ طہارت میں شک نہیں کیونکہ یہ پاک ہی ہے البتہ طہوریت میں شک ہے کہ ایسا پانی مطہر ہے کہ نہیں۔

شک طہارت میں نہیں بلکہ مطہر ہونے میں ہے اس کے دلائل یہ ہیں:

1۔۔ سور حمار سے کوئی سر پر مسح کرے یا کسی عضو پر لگ جائے تو یہ کسی نے نہیں کہا کہ پانی ملنے کے بعد اس کو دھویا جائے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ سور حمار ہے پاک، شک صرف اس کے مطہر ہونے میں ہے۔

2۔۔ گدھی کا دودھ پاک ہے۔ جب دودھ پاک ہے تو اس کا چھوٹا کیوں ناپاک ہو سکتا ہے؟ اس لیے شک سور حمار کی طہارت میں نہیں ہو سکتا۔

3۔۔ گدھے کا پینہ پاک ہے تو سور کیسے ناپاک ہو سکتا ہے؟

4۔۔ امام محمد نے صراحت کی ہے سور حمار پاک ہے۔ اس روایت کے بعد شک کی کوئی گنجائش نہیں رہ جاتی کہ شک مطہر ہونے میں ہے، طہارت میں نہیں۔

مسئلہ نبیذ تمر

1۔۔ یہ اختلاف صرف نبیذ تمر میں ہے للنص۔ کھجور کے علاوہ کسی اور چیز کی نبیذ سے بالاتفاق وضو جائز نہیں۔

2۔۔ نبیذ تمر سے مراد بھی وہ نبیذ ہے جو سیال ہو، نشہ آور ہو نہ گاڑھی ہو، لہذا نبیذ تمر نشہ آور ہو جائے یا گاڑی ہو جائے تو وضو بالاتفاق جائز نہیں۔

3۔۔ نبیذ تمر کچی نہ ہو بلکہ پکائی گئی ہو لیکن سیال ہو تو بھی یہی اختلاف جاری ہو گا۔ بلکہ ہر ایسے کے مطابق پکائی ہوئی نبیذ گاڑی ہو جائے تب بھی وضو جائز ہے واللہ اعلم

4۔۔۔ نیز تر کا اختلاف اس صورت میں ہے جب کوئی اور پانی نہ ہو صرف نیز تر ہو کیونکہ اگر کوئی ماء مطلق موجود ہو تو خوا مخواہ اس مشکوک اور مجتہد فیہ پانی سے وضو نہیں کیا جائے گا۔

5۔۔۔ یہ اختلاف وضو میں ہے۔ نیز تر سے غسل جائز ہے یا نہیں؟ رائج یہ ہے کہ غسل جائز نہیں بالاتفاق۔

6۔۔۔ نیز تر کے حکم میں تین موقف ہیں: امام صاحب کے نزدیک وضو جائز ہے۔ تیمم کی ضرورت نہیں؛ بلکہ لیلۃ الجن اور لیلۃ الجن کا واقعہ مکہ مدینہ دونوں جگہ پیش آیا تقریباً چھ بار یہ واقعہ پیش آیا لہذا اسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور اسے منسوخ نہیں کہا جاسکتا۔ امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونوں کرے گا کیونکہ آیت فان لم تجدوا ماء فتیمموا سے معلوم ہوتا ہے کہ ماء مطلق نہ ہو تو تیمم کرو۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف تیمم کیا جائے جبکہ لیلۃ الجن کا واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نیز تر موجود ہو تو اس سے وضو کیا جاسکتا ہے۔ اب لیلۃ الجن کا واقعہ اس آیت سے پہلے کا ہے یا بعد کا؟ اس کا ہمیں علم نہیں اس لیے اضطراب کی وجہ سے احتیاطاً وضو اور تیمم دونوں کو جمع کیا جائے گا تاکہ اگر وضو درست نہ ہو تو کم از کم تیمم سے تو نماز درست ہو جائے۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ لیلۃ الجن کا واقعہ مکہ کا ہے اور آیت مدینے میں نزال ہوئی اس لیے آیت نے اس حدیث کو منسوخ کر دیا۔ نیز قرآن اور خبر واحد میں تعارض ہو تو قرآن کو ترجیح ہوتی ہے اس لیے آیت کو ترجیح ہوگی۔ 7۔۔۔ اس مسئلے میں قوت دلائل کی وجہ سے فتویٰ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

8۔۔۔ امام صاحب نے وفات سے تین دن پہلے اپنے قول سے رجوع کر لیا تھا۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ والا قول اختیار کر لیا تھا۔

ماء مطلق کی قسمیں

ماء مطلق کی دو قسمیں ہیں: قلیل اور کثیر

ماء کثیر کا اطلاق کم سے کم حوض کبیر پر ہوتا ہے جس کے ایک کنارے کو حرکت دینے سے اٹلا کنارہ حرکت نہ کرے۔ اس سے کم پانی قلیل ہے۔ ماء کثیر کا حکم سمندر اور ماء جاری کی طرح ہے کہ جب تک نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو وہ ظاہر مطہر ہے۔ امام شافعی کے نزدیک کثیر کی مقدار قلتین ہے۔ اس سے کم پانی قلیل ہے۔ تسبیح بہشتی زیور ص 224 پر قلتین کی مقدار 217.728 کلوگرام بتائی گئی ہے۔

والغدير العظيم الذي لا يتحرك أحد طرفيه بصرك الطرف الآخر
إذا وقعت نجاسة في أحد جانبيه جاز الوضوء من الجانب الآخر، لأن
الظاهر أن النجاسة لا تصل إليه " إذا أثر البصرك في السراية فوق
أثر النجاسة ثم عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه يعتبر التحريك
بالاعتسال وهو قول أبي يوسف رحمه الله تعالى وخبر التحريك باليد
وعن محمد رحمه الله تعالى بالتوضي ووجه الأول أن الحاجة إلى
الاعتسال في الحياض أشد منها إلى التوضي، وبعضهم قدروا بالمساحة
عشرًا في عشر بذراع الكرياس توسعه للأمر على الناس وعليه
التنوي والمعتبر في العمق أن يكون محال لا ينحسر بالاعتراف هو
الصحيح

ماء قلیل کی صورتیں:

پھر ماء قلیل اور ماء کثیر دونوں کی دو صورتیں ہیں: اس کے اندر پاک چیز مخلوط ہوگی یا ناپاک۔ اس طرح اس کی کئی اقسام بن سکتی ہیں۔ قلیں کی اقسام اور حکم یہ ہے:

1	پاک جامہ چیز گرے جیسے مابین	پانی کی طبیعت یعنی رقت و سیلان ختم ہو جائے تب مغلوب ہو گا اور ازالہ حدث جائز نہ ہو گا
---	-----------------------------	---

2.	پاک مانع چیز گرے جس کے تین وصف ہوں جیسے: سرکہ تو دودھ اور صاف بدلنے سے مغلوب کہلائے گا اور ازالہ حدث جائز نہ ہوگا
3	پاک مانع چیز گرے جس کے دو وصف ہوں جیسے: دودھ تو ایک وصف بدلنے سے مغلوب ہوگا اور ازالہ حدث جائز نہ ہوگا
4	پاک مانع چیز گرے جس کا کوئی وصف نہ ہو جیسے: نام مستعمل تو وزن کے لحاظ سے غلبہ کا اعتبار ہوگا۔
5	نجاست گرے چاہے ایک قطرہ گرے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔
6	جن کے اندر بہا خون نہیں ہوتا وہ جالور سر جائے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔
7	دریائی مخلوق پانی یا مانع چیز میں سر جائے۔ پانی اور مانع چیز ناپاک نہیں ہوگی
8	ماء مستعمل پاک ہے لیکن اس سے حدث دور نہیں کر سکتے، نجاست دور کر سکتے ہیں۔
9	<u>جھوٹا پانی</u> 1- جس چرند پرند کا لعاب یا چوٹی پاک ہے ان کا جھوٹا پاک ہے۔ 2- گھروں میں رہنے والے حرام جانوروں کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے۔ 3- گدھے اور خیر کے جھوٹے کے بارے میں توقف ہے۔ راجح یہ ہے کہ ان کا جھوٹا طہیر ہے لیکن مطہر ہونے میں شک اور توقف ہے۔ 4- بقیہ پرند چرند کا جھوٹا ناپاک

10.	<p><u>چھوٹا کنواں</u></p> <p>چھوٹا کنواں جب مکمل ٹپاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کے کتاب میں پانچ طریقے بتائے گئے ہیں۔</p>	<p>1۔ کوتر کے برابر جانور گر کر مر جائے تو بیس ڈول نکالے جائیں۔</p> <p>2۔ مٹی کے برابر جانور گر کر مر جائے تو چالیس ڈول نکالے جائیں۔</p> <p>3۔ بکری کے برابر جانور گر کر مر جائے تو سارا پانی نکالا جائے۔</p> <p>4۔ ان میں سے کوئی بھی جانور پھول یا پھٹ جائے تب بھی سارا پانی نکالا جائے۔</p>
-----	---	--

بہ کثیر کی اقسام یہ ہیں:

1	<p><u>عنوان مسئلہ:</u></p> <p>دریا، سمندر، نہر کا پانی</p>	<p><u>حکم:</u></p> <p>جب تک نجاست کا وصف ظاہر نہ ہو، طہارت درست ہے</p>	<p><u>دلائل:</u></p> <p>پانی کے بہاؤ کے ساتھ نجاست تک نہیں سکتی</p>
2	<p>ماء جاری</p>	<p>جب تک نجاست کا وصف ظاہر نہ ہو، طہارت درست ہے</p>	<p>پانی کے بہاؤ کے ساتھ نجاست تک نہیں سکتی</p>
3	<p>حوض کبیر کا پانی</p>	<p>جب تک نجاست کا وصف ظاہر نہ ہو، طہارت درست ہے</p>	<p>کثیر ہونے کی وجہ سے ماء جاری کے حکم میں ہے</p>

4	بارش کا جاری پانی	جب تک نجاست کا وصف ظاہر نہ ہو، طہارت درست ہے	پانی کے بہاؤ کے ساتھ نجاست تک نہیں سکتی
5	لائن کا پانی	جب تک نجاست کا وصف ظاہر نہ ہو، طہارت درست ہے	پانی کے بہاؤ کے ساتھ نجاست تک نہیں سکتی
6	بڑا کنواں	جب تک نجاست کا وصف ظاہر نہ ہو، طہارت درست ہے	پانی کے بہاؤ کے ساتھ نجاست تک نہیں سکتی

تداویٰ بالحرام

ماکول اللحم کا پیشاب امام محمد کے نزدیک ظاہر ہے۔ حدیث العربیہ۔ شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک ناپاک ہے فقولہ علیہ السلام: استنصوا من البون فان عامہ عذاب القبر منہ۔ دلیل عقلی یہ ہے کہ دیگر نجاست کی طرح حلال جانوروں کے پیشاب میں بھی وہی یدو اور تیزابیت وغیرہ ہے اس لیے وہ نجس تو یہ بھی نجس۔

امام صاحب توہر حال میں نجاست سے تداویٰ کو حرام فرماتے ہیں لیکن امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ عام حالات میں تو تمام نجاست سے تداویٰ حرام ہے لیکن بوقت ضرورت جب کوئی اور دوائی کارگر نہ ہو اور طبیب حاذق کی رائے میں یہی علاج بالحرام اس کا بہترین نسخہ ہو تو بقدر ضرورت حلال ہے۔ فتویٰ امام ابو یوسف کے قوس پر ہے۔

پانی سے نجاست برآمد ہو معلوم نہ ہو کہ کب گری ہے؟

امام صاحب فرماتے ہیں کہ نجاست تازہ ہو تو ایک دن ایک رات کی نمازیں لوٹائی جائیں اور پرانی ہو گئی ہو تو تین دن تین رات کی لوٹائیں۔ جیسے بلی بھولی پھٹی نہ ہو تو ایک دن ایک رات کی نمازیں لوٹائیں اور پھول پھٹ گئی ہوں تو 72 گھنٹے کی نمازیں لوٹائیں۔ کیونکہ ظاہری سبب بھی ہے تو اسی کی وجہ سے ناپاک کہیں گے اور ایک دن میں پھولا پھٹا نہیں اس لیے آسانی کی خاطر ایک دن کی طرف نسبت کریں گے اور تین دن میں پھول پھٹ جاتا ہے اس لیے تین دن کی طرف نسبت کریں گے۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ کیا معلوم ابھی ہی گری ہو کسی نے خشک نجاست کو یا سری ہوئی بلی کو اندر ڈال دیا ہو اس لیے قریبی وقت میں گرنے کی نسبت کی جائے گی۔ کیونکہ اس سے پہلے کب گرا؟ اس کے بارے میں یقینی طور پر کچھ بھی نہیں کہا جاسکتا اور کواں پہلے پاک تھا اس لیے شک کی وجہ سے ناپاک نہیں کہہ سکتے۔ البتہ جب سے دیکھا ہے اس وقت کا تو یقین ہے اس لیے اس سے پہلے کے زمانے کو پاکی والا شمار کریں گے۔ فتویٰ دونوں ہی پر ہے۔

باب التیمم

تیمم کے معنی اور اس کی ضرورت

جب ماء مطلق پر قدرت نہ ہو تو تیمم اس کا حل ہے۔ تیمم وضو کا بھی نائب ہے اور غسل کا بھی۔ تیمم کے لغوی معنی ہیں قصد اور ارادہ کرنا اور اصطلاح شریعت میں اس کے معنی ہیں قصد الصعيد الطیب المصلوب یعنی پاکی حاصل کرنے کے لیے پاک زمین کا ارادہ کرنا۔ اس کی مشروعیت غزوہ ذات الرقاع سے واپسی کے موقع پر ہوئی۔ (بدائع)

تیمم کے فرائض و نواقض

تیمم کے تین فرائض ہیں: 1۔ نیت کرنا۔ 2۔ چہرے کا بالاستیعاب مسح کرنا۔ 3۔ دونوں ہاتھوں کا بالاستیعاب مسح کرنا۔ نواقض تیمم وہی ہیں جو وضو کے نواقض ہیں۔ البتہ وہ عذر جس کی وجہ سے تیمم جائز ہوا تھا اس کا ختم ہونا بھی ناقض تیمم ہے۔

تیمم کا طریقہ

طریقہ یہ ہے کہ تیمم کی نیت کر کے دونوں ہاتھ مٹی (یا زمین کی جنس کی کسی ایسی چیز پر جو جلانے سے نرم نہ پڑے، پگھلانے سے پگھلے نہیں) رکھے اور ہاتھ جھاڑ لے اور اس سے پورے چہرے کا ایک بار استیعاب کرے۔ ایک بار مسح فرض اور تین بار سنت ہے۔ اس کے بعد دوسری ضرب اسی طرح مارے اور ہاتھ جھاڑ کر دونوں ہاتھوں کا مسح بالاستیعاب کرے، ایک بار فرض اور تین بار سنت ہے۔ انگلی وغیرہ پہنی ہو تو ہلایا جائے۔

جماعتِ تحیم کی صورتیں

پانی پر قدرت نہ ہونے کی دو صورتیں ہیں:

1۔ ایک یہ کہ حقیقت میں پانی موجود نہ ہو۔ یہ صورت آبادی میں پیش نہیں آسکتی؛ کیونکہ وہ آبادی ہی کیا جس میں پانی کہیں نہ ہو۔ البتہ جنگل یا ریگستان میں یہ صورت پیش آسکتی ہے اس صورت میں غالب گمان سے اندازہ لگایا جائے گا کہ چاروں طرف ایک ایک میل کی مسافت کے اندر اندر پانی مل جائے گا یا نہیں؟ اگر کسی طرح غالب اندازہ ہو جائے کہ پانی نہیں ملے گا تو تیمم جائز ہو گیا۔ اگر غالب گمان ہو کہ ایک میل کے اندر پانی مل جائے گا تب بھی پورا ایک میل تلاش نہ کرے بلکہ 300 قدم تلاش کر لے یا اتنی مسافت تک تلاش کرے جس سے رفقائے سفر کو تنگی نہ ہو، اگر پھر بھی پانی نہ ملے تو واپس قافلے میں آجائے اور تیمم کر لے۔ (بدائع)

2۔ پانی پر قدرت نہ ہونے کی دوسری صورت یہ ہے کہ پانی حقیقت میں موجود ہو لیکن اس کو استعمال کرنے سے بیمار ہو سکتا ہو یا سخت ٹھنڈ لگ سکتی ہو اور آگ کا انتظام بھی نہ ہو، بیماری بڑھ سکتی ہو یا بیماری کا دورانیہ بڑھ سکتا ہو یا کسی جانور یا دشمن کا خوف ہو یا کتواں ہو لیکن ڈول نہ ہو، یا پانی ہو لیکن یہ خوف ہو کہ پانی استعمال کر لیا تو اتنا تکم پانی رہ جائے گا کہ پیاس بجھانے کے لیے کافی نہ ہو گا یا پانی اس کی اصل قیمت سے دگنی قیمت پر مل رہا ہو یا مریض کو پانی معطر نہ ہو لیکن وضو کروانے والا نہ کوئی خادم ہے نہ نوکر ہے نہ اوماد ہے تو ان تمام صورتوں میں تیمم کی اجازت ہے۔ اگر پانی گاڑی میں موجود ہو لیکن یاد ہی نہ رہا ہو اور اسی بھول میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی گئی تو نماز ہو جائے گی۔ اعادے کی ضرورت نہیں۔ اگر پانی اپنے رفیق سفر کے پاس موجود ہے تو کیا اس سے مانگے یا نہ مانگے؟ تو امام صاحب کے نزدیک مانگنا ضروری نہیں۔ صاحبین کے نزدیک مانگنا ضروری ہے۔ امام ابو بکر جصاص فرماتے ہیں کہ دونوں اقوال میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ امام صاحب کے قول

کا مطلب یہ ہے کہ جب غالب گمان یہ ہو کہ وہ نہیں دے گا تو مانگنا ضروری نہیں، جبکہ صاحبین کا مطلب یہ ہے کہ غالب گمان یہ ہو کہ دے دے گا تو مانگنا ضروری ہے۔ (فتح)

وضو اور تیمم کی نیت میں فرق

تیمم بغیر نیت کے درست نہیں اس لیے کافر تیمم کر کے مسلمان ہو جائے تو اس کا تیمم معتبر نہیں کیونکہ جس وقت تیمم کیا تھا اس وقت وہ مسلمان نہیں تھا، اس کے برعکس وضو کے لیے نیت شرط نہیں، صرف سنت ہے اس لیے اگر کوئی کافر وضو کرے پھر مسلمان ہو جائے تو یہ وضو معتبر مانا جائے گا۔ اگر مسلمان تیمم کر کے معاذ اللہ امرتہ ہو جائے پھر حدیث لاحق ہونے سے پہلے پہلے دوبارہ مسلمان ہو جائے تو ائمہ عظام کے نزدیک تیمم برقرار رہے گا جبکہ امام وافر کے نزدیک جس طرح تیمم کرتے وقت اسلام ضروری ہے بقائے تیمم کے لیے بھی تیمم ضروری ہے اس لیے تیمم ٹوٹ جائے گا۔ جیسے نکاح کرتے وقت عرہیت کا رشتہ ہو تو نکاح نہیں ہوتا اور نکاح کے بعد عرہیت کا رشتہ پیدا ہو جائے تب بھی نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔

ایک تیمم سے دوسری عبادات ادا کرنا

اگر کوئی مباح کام کرنے کی نیت سے تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتے۔ اگر سلام یا کسی اور ثواب کے کام کے لیے تیمم کیا تو سلام کو عبادت ہے لیکن عبادت مقصودہ نہیں اس لیے اس تیمم سے بھی نماز جائز نہیں۔ اگر اسلام لاسنے کے لیے تیمم کیا تو اسلام سب سے بڑی عبادت مقصودہ ہے لیکن ایسی عبادت نہیں جو بغیر طہارت کے ادا نہ ہوتی ہو اس لیے اس تیمم سے بھی نماز جائز نہیں۔ اگر تیمم نماز یا سجدہ طاعت کے لیے کیا تو یہ دونوں عبادات بھی ہیں، عبادات مقصودہ بھی ہیں اور بغیر طہارت کے ممکن بھی نہیں اس لیے اس تیمم سے جتنے چاہے نوافل قرائت، تلاوت، سلام سب کچھ ادا کر سکتے ہیں۔

باب المسح علی الخفين

مبادیات

مسح علی الخفين لیل سنت کے شعار میں سے ہے جو اس کا قائل نہ ہو وہ اہل بدعت میں سے ہوگا۔ البتہ یہ سنت نہیں، صرف جائز ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ مکمل وضو کر کے چوڑے کے موزے پہن لے، اگر پہلے پاؤں دھو کر موزے پہن لیے پھر حدث سے پہلے پہلے بھی وضو مکمل کر لے تو یہ بھی جائز ہے۔ اس کے بعد جب پہلی بار حدث لاحق ہو تو اس وقت سے اس کی مدت شروع ہوگی جو معتم کے لیے ایک دن ایک رات اور مسافر کے لیے تین دن تین رات ہے۔ آئندہ مقررہ مدت کے اندر اندر جب بھی وہ وضو کرے تو موزوں پر ہاتھ کی تین انگلیوں کے بقدر جگہ پر گلیا ہاتھ پھیر لے۔ یہ اس کی فرس مقدار ہے۔ پیر کی انگلیوں والے حصے سے لینا ہوا پنڈلی تک مسح کر لے تو یہ سنت ہے۔

مسح مانع حدث ہے رافع حدث نہیں

مسح علی الخفين کا فائدہ یہ ہے کہ مقررہ مدت کے دوران جب بھی حدث پیش آئے گا تو وہ ہقیہ اعضا میں سرایت کرے گا لیکن پاؤں کے اندر سرایت نہیں کر سکے گا، کیونکہ موزے اسے باہر ہی روک دیں گے۔ اس کے بعد جیسے ہی مدت پوری ہوگی یا موزہ اتر جائے گا تو وہ حدث جو موزوں پر رکھا ہوا تھا اب پاؤں کے اندر سرایت کر جائے گا اس لیے انہیں دھونا ضروری ہوگا۔ حدث کو روکنے کا عمل حدث پیش آنے کے بعد ہی متصور ہو سکتا ہے اس لیے مسح کی مدت بھی حدث کے بعد ہی شروع ہوتی ہے اس سے پہلے نہیں۔ اگر اس کی مدت وضو کے ساتھ ہی شروع سمجھیں تو اس کا رافع حدث بننا لازم آئے گا جو کہ درست نہیں۔

نواقض مسح

جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس سے مسح علی الخنفسین بھی ٹوٹ جاتا ہے اس کے علاوہ بدت پوری ہو جانے یا موزے اترنے سے بھی مسح علی الخنفسین ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر موزہ پاؤں کی تین چھوٹی انگلیوں کے بقدر پھٹ جائے تو اس سے بھی مسح ختم ہو جائے گا۔

یاد رہے کہ وضو اور تیمم حدیث اصغر اور حدیث اکبر دونوں کو دور کر سکتے ہیں لیکن مسح علی الخنفسین صرف حدیث اصغر میں مفید ہے حدیث اکبر میں فائده مند نہیں۔ حدیث اکبر پیش آنے کی صورت میں موزے اتار کر غسل کرنا ضروری ہے۔

وہ موزے جن پر مسح جائز ہے

وہ موزے جن پر مسح جائز ہے درج ذیل ہیں:

- (1) دونوں موزے مکمل چڑے کے ہوں۔
- (2) اوپر نیچے دونوں جگہ چڑا ہو، بقیہ کپڑے وغیرہ کے ہوں۔
- (3) نیچے چڑا ہو اور اوپر کوئی اور چیز ہو۔
- (4) کپڑے وغیرہ کے ایسے موزے ہوں جس میں تین شرطیں پائی جائیں: 1۔ اس میں دو تین میل چل سکتے ہوں۔ 2۔ وہ خود سے پنڈلی پر کھڑے رہ سکتے ہوں۔ 3۔ اس کے اندر پانی نہ چھلکا ہو۔

- (5) اگر موزوں کی حفاظت کی غرض سے اس پر چڑے کے دوسرے موزے چڑھالیے تو اس پر بھی مسح جائز ہے۔ یہ موزے اب پاؤں کا نائب ہوں گے موزے کا نہیں۔
- (6) اگر پہلے سوتی موزے پہنے اس پر چڑے کے موزے پہنے تب بھی مسح جائز ہے۔

مسح علی الخفین اور مسح علی الجبیرہ میں فرق

- 1- مسح علی الجبیرہ بغیر وضو بھی جائز ہے جبکہ خفین پر مسح کے لیے وضو ضروری ہے۔
- 2- مسح علی الخفین میں نین انگلیوں کے بقدر مسح فرض ہے جبکہ پٹی پر مسح میں اکثر جبیرہ پر مسح ضروری ہے۔
- 3- مسح علی الخفین کی مدت مقرر ہے مسح علی الجبیرہ کی مدت مقرر نہیں۔
- 4- زخم ٹھیک ہوئے بغیر پٹی گر جائے تو مسح علی الجبیرہ باطل نہیں ہوتا جبکہ مسح علی الخفین میں موزہ وقت سے پہلے اتر جائے تو مسح باطل ہو جاتا ہے۔

باب الحيض والاستحاضه

لعوی و شرعی معنی

حيض کے لغوی معنی ہیں: نکلنے والا خون۔ اصطلاح شریعت میں اس کے معنی ہیں: دم و نفضہ رسم امرأۃ مسلمۃ من الداء والصفیر یعنی وہ مستورہ جسے استحاضہ کی بیماری نہ ہو اور نابالغ بھی نہ ہو اس کے رحم سے آنے والا خون حیض ہے۔ (فتح)

مدت حیض

حيض کی اقل مدت 72 گھنٹے یعنی تین دن اور اکثر مدت 240 گھنٹے یعنی دس دن ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اقل مدت ایک دن اور اکثر مدت پندرہ دن ہے۔ دونوں کے پاس نقلی دلائل ہیں۔

الوان دم

سفید رنگ کے علاوہ کسی بھی رنگ کا دم دیکھے وہ سب حیض ہے چاہے وہ سرخ ہو، سیاہ ہو، سبز ہو، زرد ہو، نیلا ہو، گدلا ہو، غرض جس طرح کا بھی ہو سب حیض ہے۔

البتہ سن ایسا یعنی 55 سال کے بعد بھی خون آئے تو جب تک وہ سرخ یا سیاہ نہ ہو حیض نہیں کہلائے گا۔ ہاں اگر اسے عادت ہی کسی اور رنگ کی ہو اور اب بھی اسی رنگ کا آئے تو اسے بھی حیض ہی کہیں گے۔

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پہلے گدلا آئے تو وہ استحاضہ ہو گا کیونکہ رحم کی شکل اونٹنی رکھی ہوئی صراحی کی طرح ہے جب تک صراحی کا منہ بند ہے کچھ نہیں آئے گا جیسے ہی منہ کھلے گا تو

ممکن ہے کہ کبھی کچھ ٹائپ یا گدلا پہلے آئے اور صاف خون بعد میں آئے۔ اس لیے اگر پہلے گدلا آئے اور اس کے بعد سرخ خون آئے تب بھی حیض ہی ہوگا۔

احکام حیض و نفاس

1۔ یہ حالت جنابت کی طرح حدیث اکبر کہلاتی ہے۔ اس میں نماز، روزہ، حلاوت، مسجد میں جانا، طواف کرنا، اعتکاف میں بیٹھنا، وطی کرنا سب حرام ہے۔ البتہ نماز مکمل معاف ہے قضا کی ضرورت نہیں۔ روزہ بعد میں قضا کرنا واجب ہے۔

2۔ قرآن کو بغیر غلاف کے ہاتھ بھی نہیں لگا سکتی۔ غلاف سے مراد وہ غلاف ہے جو چپکا ہوا نہ ہو۔ تفسیر اور دینی کتب کو ہاتھ لگانا جائز ہے تاہم اس کا لحاظ رکھے کہ قرآنی آیت یا اس کے لفظی ترجمے کو ہاتھ نہ لگنے پائے۔

قواعد حیض:

1۔ اگر خون پورے دس دن پر بند ہو تو غسل کیے بغیر بھی بیوی سے وطی حلال ہے البتہ غسل کے بعد وطی کرنا مستحب ہے، لیکن نماز غسل کے بغیر قطعاً درست نہیں۔

2۔ اگر خون دس دن سے کم پر بند ہو تو نماز کے لیے بھی غسل ضروری ہے اور وطی کے لیے بھی۔ البتہ اگر غسل نہ کیا ہو تو ایک اور صورت میں بھی وطی حلال ہے وہ یہ کہ کوئی نماز اس کے ذمہ قضا ہو جائے۔

3۔ دم اگر دس دن سے بڑھ جائے تو اگر پہلی بار حیض آیا ہے تو 10 دن حیض باقی استفاضہ ہو گا۔ اور اگر مستورہ عادت والی ہے تو سابقہ عادت کے مطابق حیض ہو گا، باقی استفاضہ۔

4۔ دم اگر تین بعد لیکن عادت سے پہلے منقطع ہو جائے تو نماز کے مستحب وقت کے اخیر تک انتظار کرے اگر نہ آئے تو غسل کر کے نماز شروع کر دے۔ لیکن شوہر کے قریب نہ جائے جب تک سابقہ عادت کے مطابق دن مکمل نہ ہو جائیں۔

5۔ دم اگر تین دن سے پہلے ہی بند ہو جائے تو یہی مذکورہ بالا حکم ہو گا البتہ انتظار واجب ہے اور غسل کی ضرورت بھی نہیں، صرف وضو کر لے اور نماز پڑھے۔

6۔ طہر صبح کی کمی سے کم مدت 15 دن ہے اس سے کم کا طہر، طہر ناقص ہونے کی وجہ سے بجائے طہر کے دم کھلائے جانے کے مستحق ہے۔

7۔ طہر کی اکثر مدت کی کوئی حد نہیں۔ سوائے چند استثنائی صورتوں کے۔

8۔ دو خونوں کے درمیان پاکی اگر 15 دن سے کم کم ہو تو ظاہر میں پاک نظر آنے والا یہ عرصہ شرعی لحاظ سے دم جاری شمار ہو گا۔ جیسے ایک دن خون آیا، چودہ دن پاک رہی پھر پندرہویں دن خون آیا تو نظریہ آرہا ہے کہ 14 دن پاکی کے بعد خون آیا لیکن شرعیہ 16 دن مسلسل خون کے شمار ہوں گے۔ اس میں سے عادت کے دن حیض اور باقی استحاضہ شمار ہوں گے۔ یہی حکم ہر اس صورت میں ہے جب پاکی کا عرصہ 15 دن سے کم رہا ہو۔ اسے مسئلہ طہر متخلل کہا جاتا ہے۔

9۔ اکثر بچہ کی پیدائش سے پہلے جو خون نکلے وہ بھی استحاضہ ہے۔ اکثر بچہ باہر نکلنے کے بعد جو خون آئے وہ نفاس ہے۔

10۔ نفاس کی اقل مدت کوئی نہیں، چند منٹ اور چند دنوں بعد بھی بند ہو سکتا ہے البتہ اس کی اکثر مدت 40 دن ہے۔

11۔ نفاس چالیس دن سے بڑھ جائے تو اگر پہلا بچہ ہے تو 40 دن نفاس ہو گا باقی استخاضہ۔ اور اگر پہلے بھی بچہ ہو چکا ہے تو گزشتہ بچے میں جتنے دن نفاس آیا تھا اتنے دن نفاس ہو گا باقی استخاضہ۔

12۔ بچہ ضائع ہو جائے یا سقط کروا دیا جائے تو اگر کوئی عضو بن چکا تھا تو آنے والا خون نفاس ہے، اور عضو نہیں بنا تھا تو اگر حیض بن سکتا ہو تو حیض ہو گا ورنہ استخاضہ۔

13۔ جڑواں بچے پیدا ہوں تو نفاس پہلے والے سے شمار ہو گا۔ اگر دونوں بچوں میں 6 ماہ سے کم کا فاصلہ ہو یعنی ایک بچہ پیدا ہوا اس کے مثلاً ساڑھے پانچ ماہ بعد دوسرا بچہ پیدا ہوا تو یہ بھی جڑواں کہلائیں گے اور پہلے بچے سے آنے والا ہی خون نفاس کہلائے گا۔ ہاں اگر دوسرا بچہ چھ ماہ بعد پیدا ہو تو یہ جڑواں نہیں کہلائیں گے ہذا دونوں خون نفاس کے کہلائیں گے۔

باب الانجاس

اشیاء کی ساخت کے لحاظ سے ان کی طہارت کے متعدد طریقے ہیں:

1۔ پانی:

(الف) حدث اصغر اور حدث اکبر دور کرنے کے لیے پانی کا استعمال ضروری ہے اس کے علاوہ کسی چیز سے حدث دور نہیں ہو سکتا۔

(ب) کپڑا، کاغذ، لٹو پیپر، مٹیا کوئی ایسی چیز ناپاک ہو جائے جس میں تر چیز جذب ہو جاتی ہے یا نجاست اس کے اندر تک گھس جاتی ہے تو پانی کے علاوہ کسی چیز سے وہ پاک نہیں ہو سکتی۔

2۔ مائع ظاہر:

نجاست حقیقیہ چاہے غلیظہ ہو یا خفیفہ ان کی طہارت پانی سے تو جائز ہے ہی اس کے علاوہ مائع ظاہر سے بھی ان کا ازالہ ممکن ہے۔ جیسے عرق، گلاب، تیزاب، بوجل، چائے، سرکہ وغیرہ۔ استنجا بھی جیسے پانی سے جائز ہے مائع ظاہر سے بھی جائز ہے۔ بچہ ماں کی چھاتی پر تے کر دے اور پھر چاٹ لے تو وہ اسی بنیاد پر پاک ہے۔ انگلی سے خون نکلے اور منہ سے چاٹ لے یا چوس لے تو انگلی بھی اسی بنیاد پر پاک ہو جائے گی۔

3۔ زمین سے رگڑنا:

جو توں پر گلیلا وغیرہ لگ کر سوکھ جائے تو اسے پانی سے دور کرنا بھی جائز ہے اور صرف زمین سے رگڑ لے تو اس بھی جوتے پاک ہو جائیں گے۔ گو براگر تازہ ہو تو اس میں بھی رائج یہ ہے

کہ رگڑنے سے پاک ہو جائیں گے۔ جو توں پر گوہر کے بجائے نجاست غیر مرغیہ جیسے پیشاب، شراب وغیرہ لگ جائے ایک قول یہ ہے کہ پانی سے ہی پاک ہوں گے لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ مٹی لگ گئی ہو تو مٹی کو جہہ سمجھ لیا جائے گا اور رگڑنے سے پاک ہو جائیں گے۔ دھوا صبح

دھوا صبح:

مٹی گاڑی ہو اور سوکھ کر جم جاتی ہو تو کھریچ لینے سے پاک ہو جاتی ہے، چاہے بدن پر لگے یا کپڑے پر۔ لیکن آج کل مٹی گاڑی ہوتی نہیں اس لیے کھرچنے سے پاک نہیں ہوگی، دھونے سے ہی پاک ہوگی۔ خواتین کی مٹی بہر حال پتلی ہوتی ہے اس لیے وہ دھونے سے ہی پاک ہوگی۔ (شخ)

۵۔ پوچھا:

شیشہ، آئینہ، تلواریں، پالش والے ٹائل، سپاٹ پلیٹ جس میں کوئی سوراخ نہ ہو یعنی ایسی تمام اشیاء جو پلین ہوں اور جذب کرنے کی صلاحیت نہ ہو تو کیونکہ نجاست ان کے اندر جذب کرتی ہے نہ ان کے سوراخ ہوتے ہیں جن میں نجاست گھس سکتی ہے اس لیے صرف گیلیا کپڑا ایک بار پھیر لینے سے بھی یہ چیزیں پاک ہو جائیں گی۔ صحابہ کرام تلواروں سے دشمنوں کا صفایا کرتے تھے اور ان پر لگے خون کو ایک بار کپڑے سے پونچھ لیا کرتے تھے۔

۶۔ خشک ہو جانا:

اگر زمین یا زمین سے متصل ماربل وغیرہ پر نجاست غیر مرغیہ گری اور دھوپ یا ہوا سے خشک ہو کر اس کی بدبود وغیرہ ختم ہو گئی تو زمین پاک ہو جائے گی اس پر نماز جائز ہے۔

نجاست غلیظہ اور اس کے احکام

خون، انسان اور حرام جانوروں کا پیشاب، گدھے کا پیشاب، انگور کی کچی شرباب، مرغی بطخ کی بیٹ؛ یہ سب بالاتفاق نجاست غلیظہ ہیں۔ حلال جانوروں کا گوشت امام صاحب کے نزدیک غلیظہ ہے، صاحبین کے نزدیک خفیفہ ہے۔ نجاست غلیظہ کو غلیظہ اس لیے کہتے ہیں کہ شرعاً اس کا حکم سخت ہے۔ اور وہ یہ کہ صرف درہم یعنی سوا اانچ کے بقدر معاف ہے (یعنی اگر لاعلمی میں نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی ورنہ جان بوجھ کر پڑھنا مکروہ ہے) اس سے زیادہ گلنے کی صورت میں معاف نہیں۔

البتہ وزن کا اعتبار ہے یا پیمائش کا؟ اس میں دونوں ہی قول ہیں لیکن رائج قول تیسرا ہے کہ پکی نجاست غلیظہ ہو جیسے پیشاب اور شراب تو اس میں پیمائش کا اعتبار ہے اور گاڑھی ہو جیسے خون، پاخانہ تو اس میں ساڑھے چار ماشہ وزن معتبر ہے۔

نجاست خفیفہ اور اس کے احکام

حلال جانوروں کا پیشاب، حرام پرندوں کی بیٹ، گھوڑے کا پیشاب نجاست خفیفہ ہے۔ اس کا حکم ہلکا اور نرم ہے اس لیے اس کو خفیفہ کہا جاتا ہے۔ وہ حکم یہ ہے کہ جب تک کثیر فاحش نہ ہو اس وقت تک ناپاک نہیں کہا جاسکتا۔ اب کثیر فاحش کیا ہے؟ اس میں متعدد اقوال ہیں۔ بالشت، اس کپڑے کا ریح جو ستر ڈھانپ لے، ہر عضو کا ریح، یہ تینوں اقوال ہیں۔ رائج قول تیسرا ہے۔ یعنی ریح معاف نہیں اس سے کم معاف ہے۔ یعنی اگر لاعلمی میں نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی ورنہ جان بوجھ کر پڑھنا مکروہ ہے۔ ثم یدروی اعتبار الدرہم من حیث المساحة وهو قدر عرص الکف فی الصحیح ویدروی من حیث الوزن وهو الدرہم الکبیر المنقال وهو ما یبلغ ورنہ مثقالا وقیل فی التوفیق بینہما ان الأولی فی الرقیق والثانیۃ فی الکثیف

نجاست غلیظہ اور مخفیہ کا معیار

انام صاحب کے نزدیک تعارض نصوص ہونا نہ ہونا اس کا معیار ہے۔ یعنی دلائل تعارض نہ ہوں تو نجاست غلیظہ ہوگی جیسے گوبر کے بارے میں ایک ہی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے اسے پھینک دیا اس کے تعارض کوئی اور روایت نہیں اس لیے یہ غلیظہ ہے۔ جبکہ حلال جانوروں کے پیشاب کے بارے میں نصوص متعارض ہیں بغض سے ناپاک ہونا معلوم ہوتا ہے بعض سے پاک ہونا اس لیے تعارض نصوص کی وجہ سے اسے مخفیہ کہا جائے گا۔

صاحبین کے نزدیک اختلاف فقہاء اور عموم بلوی اس کا معیار ہے۔ یعنی فقہا کسی چیز کی نجاست پر متفق ہوں تو وہ غلیظہ ہوگی اور جس کی نجاست مختلف فیہ ہو یا جس میں عموم بلوی ہو وہ مخفیہ ہے۔ جیسے خون، زخمی کی بیٹ اور انگور کی کچی شراب کی نجاست متفق علیہ ہے اس لیے یہ نجاست غلیظہ ہے جبکہ حلال جانوروں کا پیشاب اسی طرح حلال جانوروں کے گوبر کے پاک یا ناپاک ہونے میں اختلاف ہے نیز عموم بلوی بھی ہے اس لیے وہ نجاست مخفیہ ہوگی۔

وہ بیٹ اور خون جو پاک ہیں

حلال پرندوں کی بیٹ پاک ہے۔ مچھی کا خون، گدھے اور فخر کا لعاب یہ بھی پاک ہیں۔ پیشاب کے چھینٹیں جو سوئی کے ناکے کے برابر ہوں اگرچہ کافی مقدار میں لگ جائیں حب بھی باوجود نجس ہونے کے معاف ہیں۔

مرئیہ وغیرہ مرئیہ:

نجاست مرئیہ اسے کہتے ہیں جس کی سوکنے کے بعد تہہ جم جاتی ہو جیسے خون، گوبر، پاخانہ۔ نجاست غیر مرئیہ جس کی سوکنے کے بعد تہہ نہ جمے۔ جیسے: پیشاب اور شراب۔ نجاست

مریہ کا صین زائل کرنا ضروری ہے چاہے وہ ایک مرتبہ زائل ہو جائے یا کئی بار ملے۔ ہاں! عین زائل ہونے کے بعد صرف دھبہ رہ جائے تو اس کا دھونا محال ہے۔ نجاست غیر مریہ سوکنے کے بعد نظر نہیں آتی اس لیے اس میں ازراہ احتیاط تین بار دھونے اور ہر بار نچوڑنے کی شرط ہے۔ البتہ اصل مذہب اس میں بھی یہی ہے کہ اتنا دھوئے کہ دھونے والے کو نجاست دور ہونے کا غالب گمان ہو جائے۔ یاد رہے کہ ماہ جاری کے نیچے نجاست غیر مریہ کو دھوئیں تو تین بار دھونا اور نچوڑنا شرط نہیں بلکہ اتنا پانی بہا دینا کافی ہے جتنا تین بار جبک سے ڈالا جاتا ہے۔

فصل فی الاستنجاء

استنجاء کرنا مسنون ہے لیکن استنجاء کا مقصد صفائی ہے چاہے وہ ڈھیلے اور ٹھوسے حاصل ہو جائے چاہے پانی سے حاصل ہو چاہے ایک بار سے صفائی ہو جائے یا تین بار سے۔ البتہ پانی سے صفائی افضل ہے۔ ہاں! جب نجاست مقعد سے تجاوز کر جائے اور مقعد سے تجاوز کی ہوئی نجاست درہم سے زیادہ ہو تو پانی سے استنجاء ضروری ہے، ٹھو یا ڈھیلہ کافی نہیں۔

ولو جاوزت النجاسة غرهما لم يجز فيه إلا الماء " وفي بعض النسخ إلا المائع
وهذا يحقق اختلاف الروایتین فی تطهير العضو بغير الماء علی ما بینا وهذا
لأن المسح غیر مرہل إلا أنه اکملہ بہ فی موضع الاستنجاء فلا یتمہا ثم
یعتبر المقدار المائع ورواہ موضع الاستنجاء عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمہما
اللہ لسقوط اعتبار ذلك الموضع وعند محمد رحمہ اللہ مع موضع الاستنجاء
اعتباراً بساغر الموضع

کھانے پینے کی اشیاء اور عزت رکھنے والی چیزوں سے استنجاء مکروہ ہے۔ تین کا عدد مسنون نہیں، کیونکہ اصل مقصود صفائی ہے اس لیے اگر ایک ڈھیلے سے بھی صفائی ہو جائے تو ادائے سنت کے لیے کافی ہے۔

کتاب الصلوة

باب المواقیت

وقت چار طرح کے ہیں: 1۔ اصل وقت 2۔ مستحب وقت 3۔ صرف نوافل کے لیے مکروہ وقت 4۔ قضا، جنازہ، نوافل سبھی کے لیے مکروہ وقت

فجر کے اوقات کی تفصیل

1۔ فجر کا وقت اصلی صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک ہے۔ صبح صادق سے دس پندرہ منٹ پہلے جو لمبی سفیدی ظاہر ہوتی ہے اسے صبح کاذب کہتے ہیں۔ اس سے دھوکا نہیں کھانا چاہیے، صبح صادق افق پر چوڑائی میں پھیلی ہوئی روشنی کا نام ہے۔

2۔ فجر کا مستحب وقت احناف کے نزدیک اسفار ہے یعنی جب اجالا خوب پھیل جائے تب پڑھنا مستحب ہے۔ یہ وقت عموماً طلوع سے آدھا گھنٹہ پہلے ہوتا ہے، صرف مزدلفہ کے قیام میں اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے باقی عام دنوں میں تاخیر کر کے اسفار میں پڑھنا مستحب ہے۔ عورتوں کے لیے ہمیشہ فجر کی نماز اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔ اور باقی نمازوں میں مردوں کی جماعت کا انتظار کریں اور جماعت ہو جانے کے بعد پڑھیں۔ امام شافعی کے نزدیک فجر بلکہ ہر نماز کو جلدی اور اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔

فَالْمَغْلِبُ أَقْصَى كُنُوزٍ مُّطْلَقًا، وَفِي غَيْرِ الشَّخْرِ الْأَفْضَلُ لَهَا انْصِلَارُ كُنُوزِ
الْمَغْلَبَةِ (قَوْلُهُ: مُطْلَقًا) أَيْ وَلَوْ فِي غَيْرِ مُزْدَلِفَةٍ لِّبَنَاءِ عَالِمِينَ
عَلَى السَّيْرِ وَلَوْ فِي الطَّلَامِ أُنْتَمَ (شامیہ)

3۔ صبح صادق کے بعد نوافل میں سے صرف دو رکعت سنت فجر پڑھ سکتے ہیں۔ اس کے علاوہ کوئی بھی نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ اور فجر کے فرض پڑھ لینے کے بعد سنت و نوافل سبھی مکروہ ہیں، صرف قضا نماز، جنازہ اور سجدہ تلاوت جائز ہیں۔

4۔ فجر کا وقت مکروہ کوئی نہیں، البتہ طلوع آفتاب کے وقت جو تقریباً دس منٹ کا وقت ہوتا ہے فجر اور کوئی بھی نماز چاہے قضا ہو یا نفل جائز نہیں۔ سجدہ تلاوت اور جنازہ مکروہ ہے۔

ظہر کے اوقات کی تفصیل

1۔ ظہر کا اصل وقت زوال آفتاب سے مثل ثانی تک رہتا ہے۔ زوال کا مطلب ہے سورج ڈھلنے کے بعد جب ہر چیز کا سایہ (سایہ اصلی کے علاوہ) دو گنا ہو جائے۔ یہ امام صاحب کا مذہب ہے۔ صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ظہر کا وقت مثل اول تک رہتا ہے۔

2۔ ظہر کا مستحب وقت گرمی میں در سے پڑھنا جب سورج کی حرارت ذرا کم ہو جائے اور سردی میں جلدی پڑھنا ہے۔

3۔ ظہر میں کوئی ایسا وقت نہیں جس میں نوافل یا قضا نماز مکروہ ہو، البتہ خود ظہر کو اتنا تاخیر سے پڑھنا کہ مثل ثانی داخل ہو جائے مناسب نہیں۔

عصر کے اوقات کی تفصیل

1۔ عصر کا اصل وقت امام صاحب کے نزدیک مثل ثانی سے اور صاحبین اور جمہور کے نزدیک مثل اول سے داخل ہوتا ہے۔ اور آخری وقت بالافتاق غروب آفتاب ہے۔

2- عصر کی نماز احناف کے نزدیک سورج کے تغیر سے پہلے پڑھنا مستحب ہے۔ تغیر کا مطلب ہے کہ اتنی تاخیر کہ سورج کی طرف دیکھنے سے آنکھوں میں چھن نہ ہوتی ہو اس سے پہلے پہلے پڑھ لی جائے۔ اس کے بعد مکروہ ہے۔

3- عصر پڑھ لینے کے بعد نوافل مکروہ ہیں، سجدہ تلاوت، نماز جنازہ اور قضا مکروہ نہیں۔

4- غروب سے پندرہ بیس منٹ پہلے نوافل اور قضا جائز ہی نہیں جبکہ سجدہ تلاوت اور جنازہ مکروہ ہے۔ صرف اس دن کی نماز عصر کوئی پڑھ لے تو گناہ تو ہو گا لیکن نماز ہو جائے گی؛ کیونکہ نماز کے وجوب کا سبب ناقص پایا گیا ہے اس لیے ادا بھی ناقص معتبر مان لی جائے گی، گناہ اس کو اس بات کا ہو گا کہ اپنی غفلت سے نماز کو وقت ناقص تک کیوں لے گیا؟

مغرب کے اوقات کی تفصیل

1- مغرب کا اصل وقت غروب آفتاب سے لے کر غروب شفق تک ہے۔ شفق کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ امام صاحب کے نزدیک شفق ابیض تک مغرب کا وقت رہتا ہے جبکہ صاحبین کے نزدیک شفق احمر تک رہتا ہے۔ دونوں کے بیچ پندرہ بیس منٹ کا فرق ہوتا ہے۔

2- مغرب کا مستحب وقت امام صاحب کے نزدیک یہ ہے کہ اذان کے فوراً بعد فوراً نماز پڑھ لی جائے۔ نہ جلسہ خفیفہ کیا جائے، نہ نوافل پڑھے جائیں۔ صاحبین کے نزدیک جلسہ خفیفہ کے بعد مغرب پڑھنا مستحب ہے۔ امام شافعی کے نزدیک دو نفل پڑھنے کے بعد مغرب پڑھنا مستحب ہے۔

3- مغرب کے بعد نوافل یا قضا کچھ بھی مکروہ نہیں، البتہ خود مغرب میں تاخیر کے حوالے سے یہ تفصیل ہے کہ اگر جلسہ خفیفہ یا دو نفل کے برابر یعنی دو منٹ کی تاخیر کر لی جائے تو مباح ہے، اس سے زیادہ تاخیر مکروہ تنزیہی ہے اور ستاروں کے ظاہر ہونے کے بعد پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔

عشا کے اوقات کی تفصیل

- 1۔ عشا کا اصل وقت غروب شفق سے شروع ہوتا ہے اور صبح صادق تک رہتا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک نصف یا ثلث لیل تک عشا کا وقت رہتا ہے صرف سفر میں صبح صادق تک رہتا ہے۔
- 2۔ احناف کے نزدیک عشا کو ثلث لیل سے پہلے پڑھنا مستحب ہے۔ اور ثلث سے نصف لیل تک پڑھنا مباح ہے یعنی اتنی تاخیر گناہ ہے نہ ثواب۔
- 3۔ نصف لیل کے بعد پڑھنا مکروہ ہے۔

وتر کے اوقات کی تفصیل

- 1۔ امام صاحب کے نزدیک وتر کی نماز کا وہی وقت ہے جو عشا کا ہے۔ البتہ وتر عشا کے تابع ہے اس لیے وتر کو عشا سے پہلے پڑھ نہیں سکتے۔ صاحبین کے نزدیک وتر کا وقت عشا کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے۔ نتیجہ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہو گا جب عشا کی نماز فاسد ہو گئی ہو لیکن پتا اس وقت چلے جب لوگ سنن و وتر سے فارغ ہو گئے ہوں تو امام صاحب کے نزدیک صرف عشا اور اس کی سنتوں کا اعادہ کرنا ہو گا و تراویح نہیں، جبکہ صاحبین کے نزدیک وتر کا بھی اعادہ ہو گا۔
- 2۔ وتر کا مستحب وقت تہجد ہے جبکہ تہجد گزار شخص ہو لیکن جسے تہجد کی عادت نہ ہو اس کے لیے عشا کے ساتھ ہی پڑھ لینا مستحب ہے۔

باب الاذان

صرف پنج وقتہ نمازوں کے لیے اذان مشروع بلکہ سب سے مؤکدہ ہے۔ ان کے علاوہ کسی نماز کے لیے اذان نہیں ہے۔ اذان کے کلمات یہ ہیں:

اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ -
أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللّٰهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللّٰهِ - عَمِّي عَلَى الصَّلَاةِ عَمِّي عَلَى الصَّلَاةِ -
عَمِّي عَلَى الْفَلَاحِ عَمِّي عَلَى الْفَلَاحِ اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ - صرف اذان فجر میں دوبارہ
الصَّلَاةِ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کا اضافہ کر لے۔

امام شافعی حدیث ابو محذورہ کی وجہ سے ترجیح کے قائل ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ - أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللّٰهِ أَشْهَدُ أَنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللّٰهِ آہستہ آواز میں پڑھے پھر دوبارہ انہی کلمات کو بلند آواز سے کہے۔

اذان ٹھیر ٹھیر کر جبکہ اقامت حدر میں دینا مستون ہے۔ عَمِّي عَلَى الصَّلَاةِ - عَمِّي عَلَى
الْفَلَاحِ پر متہ گھمانا بھی مستحب ہے اگر مینارہ چوڑا ہو اور کھڑکی دور ہو جس کی وجہ سے آواز یاہر
زیادہ نہ پہنچتی ہو تو دائیں بائیں کھڑکی میں آکر بھی عَمِّي عَلَى الصَّلَاةِ - عَمِّي عَلَى الْفَلَاحِ پڑھ سکتا ہے۔

تخویب کی بحث

آپ ﷺ کے زمانہ میں اذان فجر میں الصَّلَاةِ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کا اضافہ خود آپ ﷺ نے
فرمایا۔ آپ ﷺ کے بعد خلفائے راشدین اور بعد کے ادوار میں کوئی اضافہ نہ ہوا۔
پھر علمائے کوفہ نے سب سے پہلے نماز فجر میں ہی اذان و اقامت کے درمیان تخویب کا اضافہ کیا۔
اس کے لیے کوئی بھی مختصر، درموزوں الفاظ کہہ دیے جاتے اور ہر پچاس ساٹھ آیتوں کے فاصلے

ہے ایک بار تہویب کی جاتی تھی مسلسل آوازیں نہیں لگائی جاتی تھیں۔ فجر سستی اور غفلت کا وقت ہے اس لیے صرف فجر میں تہویب شروع کی گئی بقیہ نمازوں میں اس کی اجازت نہیں دی گئی، لیکن پھر متاخرین نے بقیہ نمازوں میں بھی تہویب کی اجازت دے دی۔ امام ابو یوسف صرف حکام وقت، قضاة اور مفتیان کرام کے لیے تہویب کے قائل تھے کیونکہ عموماً انہی کو مشاغل کی کثرت اور مصروفیات کے ہجوم کی وجہ سے وقت گزرنے کا احساس نہیں ہو پاتا۔ امام محمد بھی کے لیے اجازت کے قائل تھے۔

آج کل کے دور میں انارم ایجاد ہو گئے ہیں، گھڑیاں ایجاد ہو گئی ہیں اس لیے اب تہویب کی ضرورت نہیں رہی۔ جہاں کہیں اس کی ضرورت محسوس ہو تو صرف فجر میں مختصر الفاظ میں دو تین بار وقفے وقفے سے تہویب کی جائے ہر نماز میں تہویب مناسب نہیں۔

حالت حدث میں اذان و اقامت

حدث اصغر کی حالت میں اذان ایک روایت میں مکروہ ہے دوسری روایت میں مکروہ نہیں۔ مکروہ نہ ہونا رائج ہے، البتہ معمول یا لینا مکروہ ہے۔ حدث اصغر کی حالت میں اقامت ایک روایت میں مکروہ ہے یہی رائج ہے۔ دوسری روایت میں مکروہ نہیں۔ جبکہ حدث اکبر کی حالت میں اذان اور اقامت بہر حال مکروہ تحریمی ہے۔ اعادہ ایک قول میں واجب دوسرے قول میں مستحب ہے۔ صاحب ہدایہ نے تطبیق یہ دی ہے کہ اذان کا اعادہ کرنا چاہیے، اقامت کے اعادے کی ضرورت نہیں۔

جناہت میں کراہت ہی کا قول ہے دوسرا کوئی قول نہیں جبکہ حدث اصغر میں دو دو روایتیں ہیں۔ جناہت میں اس سختی کی وجہ یہ ہے کہ اذان نماز کے بھی مشابہ ہے اور ذکر کے بھی، تو

بڑے حدت میں اسے نماز کے مشابہ قرار دے کر ایک ہی بات سب نے کہی کہ شدید مکروہ ہے جبکہ حدت اصغر کی حالت میں اسے ذکر کے مشابہ کہہ کر نرمی برتی۔

عورتوں کا اذان اور تکبیر دینا مکروہ ہے

خیر الفتاویٰ میں ہے:

۱۱ اصل یہ ہے کہ نو عمر لور کے کان میں کوئی مرد صاحب اذان دے تاکہ صرف نا جھی
کراہت و حرہ و مراۃ میں ہے۔

و كَرِهَ اَيُّ الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ لِمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَسْرٍ وَ
اَبْنِ قَسَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
يَهْيَا كَرِهَتْهُنَّ - لَنْ حَبْنِي حَالِمٌ عَلَى السُّلْبِ وَرَفَعَ صَوْتَهُنَّ حَسَامٌ - اَخ -
ہی تعلیل کا مقتضی یہ ہے کہ نو عمر لور کے کان میں عورت اذان دے سکتی ہے۔ کیونکہ اس میں نہ
ربط ضرورت ہے اور نہ ہی یہ مخالف ہے۔

سفر میں اذان و جماعت

سفر میں ہر جماعت نماز ادا کر لے سکے لیے اسٹیشن، ریل اور ہوائی جہاز میں
اذان دینی چاہیے، اگر ریل میں ایک ڈبے سے دوسرے ڈبے میں جانا ممکن ہو تو
ایک ڈبے کی اذان دوسرے ڈبے والوں کے لیے بھی کافی ہوگی۔

فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان و اقامت کا حکم:

سوال: فوت شدہ نمازوں میں سے پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت کا کیا حکم ہے؟ اور بقیہ نمازوں کے لئے
صرف اقامت کافی ہے یا نہیں؟ نیز یہ حکم جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے والوں کے لئے ہے یا منفرد کے لئے بھی؟
الجواب: پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت دونوں سنت ہیں، البتہ بقیہ نمازوں کے لئے اختیار ہے،
اور یہ حکم جماعت کے ساتھ پڑھنے والوں کے حق میں اور منفرد کے حق میں یکساں ہے، لیکن اگر قضا نماز مسجد میں
ادا کرنا چاہے تو اخیر اذان و اقامت سے ادا کرے۔

باب شروط الصلاة التي تتقدمها

نماز کی سات شرائط ہیں شرط الشیخ خارج الشیخ ، رکن الشیخ داخل الشیخ۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے ان چیزوں کو مد نظر رکھنا ضروری ہے ورنہ نماز نہ ہوگی:

شرائط	دلیل	اہم بات
1 وقت	ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا	اوقات صلوة میں اس شرط کا ذکر ہو چکا
2 بدن پاک ہو	نچاست سے پاک ہونے کی دلیل نونیاک فطہر حدث سے پاک ہونے کی دلیل: وین کتم جب فطہر یا	کیونکہ جب کپڑے پاک ہونا ضروری ہے تو بدن پاک ہونا بدرجہ اولیٰ ضروری ہے
3 لباس پاک ہو	ونیاک فطہر	مبارکۃ النقص ہے
4 جگہ پاک ہو	ونیاک فطہر	جب کپڑے پاک ہونا ضروری ہے تو جگہ پاک ہونا بھی اسی دلیل سے ضروری ہو۔
5 ستر کو چھپانا	1۔ حملوا رفقہ عند کل مسجد زینت سے مراد لباس اور مسجد سے مراد نماز ہے 2۔ لاصلوة خائفہ الا بجمہد حاکفہ سے مراد بالعد ہے	مرد کا ستر نائب کے نیچے سے گھٹنوں سمیت تک ہے۔ عورت کا ستر چہرہ ، ہتھیلیوں اور پاؤں کے علاوہ پورا بدن ہے البتہ چہرہ

		کا پردہ ہے لقولہ علیہ السلام نامرأة عورة مستورة
6	نہار کی نیت کرتا	انما الاعمال بالنیات نیت دل کے ارادے کا نام ہے ۔ زبان سے نیت جائز بلکہ مستحسن ہے لیکن ضروری نہ سمجھے
7	قبلہ رخ ہونا	مولوا وجہکم تعذر المسجد الحرام قبلہ معلوم نہ ہو تو تحریر کرے وہی اس کا قبلہ ہے

بحث ستر عورہ

مرد کا ستر کتنا ہے؟ اس میں اختلاف ہے: احناف کے نزدیک مرد کا ستر ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ہے۔ گھٹنے ستر میں داخل ہیں، ناف داخل نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک ناف ستر میں داخل ہے گھٹنے داخل نہیں۔ احناف کے دلائل یہ ہیں: 1۔ قولہ علیہ السلام ((عورة الرجل ما بین سرة الی ركبتيه))

اعتراض ہو سکتا ہے کہ اس روایت میں الی سے قویہ سمجھ آ رہا ہے کہ گھٹنے ستر میں داخل نہیں، کیونکہ اس میں کلمہ الی آ رہا ہے۔ جس کا مطلب یہ سمجھ آ رہا ہے کہ گھٹنے تک ستر ہے۔ جواب یہ ہے کہ کلمہ الی کو کلمہ مع پر محسوس کریں گے۔ یعنی الی بمعنی مع کے ہیں، جس کے دلائل اگلی دونوں روایات ہیں: قولہ علیہ السلام ((عورة الرجل ما دون سرة حتی تجاوز ركبتيه)) و قولہ علیہ السلام: الركبة عورة

فاسمہ: ستر کی دو قسمیں ہیں: ستر خفیفہ، ستر غلیظہ۔ گھٹنے، ران اور ناف ستر خفیفہ ہیں، جبکہ قبل و در ستر غلیظہ ہیں۔

ستر کتنا کھل جائے تو نماز فاسد ہوگی؟

ستر چھپانا ضروری ہے۔ نماز میں بھی اور نماز کے علاوہ بھی۔ لیکن نماز میں ستر کھل جائے تو کم مقدار کھلنے پر نماز فاسد نہیں ہونی چاہیے کیونکہ اس سے احتراز مشکل ہے، زیادہ کھلنے سے فاسد ہونی چاہیے۔ لیکن اس کم اور زیادہ کا پیمانہ کیا ہے اس میں ائمہ کرام نے اجتہاد فرمایا ہے۔ طرفین فرماتے ہیں کہ ربع کثیر ہے اس سے کم قلیل ہے، قلیل ستر کھلنے سے نماز فاسد نہ ہوگی کثیر سے فاسد ہوگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک نصف سے زیادہ کثیر ہے اور نصف سے کم قلیل ہے۔ طرفین نے ربع کو کل کے قائم مقام قرار دیا ہے۔ جیسے سر کا مسح، احرام میں حلق کروانا وغیرہ مسائل میں بھی ربع کو کل کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔ جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قلیل اور کثیر اسمائے مقابلہ میں سے ہیں، کوئی بھی چیز کم اس وقت کہلائی جاتی ہے جب وہ اپنے مد مقابل سے کم ہو۔ اور کثیر اس وقت کہلائی جاتی ہے جب وہ اپنے مد مقابل سے زیادہ ہو، اس لیے نصف سے زیادہ کثیر ہو گا اور نصف سے کم قلیل۔ جہاں تک بات ہے نصف کی تو امام ابو یوسف کی اس بارے میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں نصف کثیر ہے؛ کیونکہ اس کا مد مقابل قلیل نہیں جب مد مقابل قلیل نہ ہو تو وہ چیز کثیر ہی ہوگی۔ دوسری روایت میں نصف قلیل ہے؛ کیونکہ اس کا مد مقابل کثیر نہیں، جب مد مقابل کثیر نہیں تو اسے قلیل ہی کہیں گے۔

امام ابو یوسف کی بات قیاس پر مبنی ہے اور طرفین کی بات احتیاط اور فقہی نظائر پر اس لیے ترجیح طریقین کے قول کو حاصل ہے۔ وعلیہ الفتویٰ۔

باندی کا ستر کیا ہے؟

جو ستر مرد کے سامنے اس کی محرم عورتوں کا ہے وہی ستر باندی کا ہے۔ اسی لیے باندی کا پیٹ اور پیٹھ بھی ستر میں داخل ہیں۔ سر، چہرہ، ہاتھ پاؤں، پنڈلیاں، بازو وغیرہ ستر میں داخل

نہیں؛ اس کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ایک باندی سے یہ کہنا ہے جبکہ وہ آزاد عورتوں کی طرح پردہ لیا کرتی تھی کہ ((اکشفی راسک ولا تشبیہی بالخلائق)) عقل و دلیل یہ ہے کہ باندی کو گھر کے کام کاج کے لیے باہر نکلنا پڑتا ہے اور مردوں سے لین دین کے معاملات کرنے ہی پڑتے ہیں اس لیے اسے پردے کا حکم دینا حرج ہے۔

نجاست اور ستر عورت میں تعارض

ایک آدمی کے پاس نجس کپڑے ہیں، کوئی اور کپڑے ہیں ہی نہیں اور نماز کا وقت آگیا تو وہ انہی نجس کپڑوں میں نماز پڑھ لے یا برہنہ نماز پڑھے؟ تو یہاں دو شرطوں میں تعارض ہو رہا ہے۔ اگر ناپاک کپڑوں میں نماز پڑھے تو بھی شرط فوت ہوتی ہے اگر نجس کپڑوں کو اتار دے برہنہ نماز پڑھے تو بھی شرط فوت ہوتی ہے۔ تو یہ کیا کرے؟ اس میں ائمہ عظام نے اجتہاد فرمایا۔ امام محمد اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ کپڑوں میں نماز پڑھ لے؛ کیونکہ برہنہ نماز پڑھنا زیادہ بھاری بات ہے نسبت نجس کپڑوں میں نماز پڑھنے کے اور قاعدہ ہے کہ دو مفاسد جمع ہو جائیں اور دونوں میں سے ایک ہلکا ایک بھاری ہو تو ہلکا مفسد برداشت کر لیا جاتا ہے اور بھاری سے دور رہنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ برہنہ نماز پڑھنا زیادہ بھاری ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ برہنہ نماز پڑھنے سے کئی فرض مزید فوت ہوں گے کیونکہ برہنہ شخص بیٹھے کر اشرے سے نماز پڑھتا ہے جس کی وجہ سے اس کا قیام رکوع سجود سب فوت ہو جاتے ہیں۔ جبکہ نجس کپڑوں میں نماز پڑھنے سے ایسی کوئی خرابی لازم نہیں آئے گی۔

شیخین فرماتے ہیں کہ برہنہ نماز اور نجس کپڑوں میں نماز ان میں سے کوئی ہلکا اور بھاری نہیں بلکہ دونوں باہم مساوی ہیں۔ دونوں کے مساوی ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عام حالت میں جبکہ کوئی مجبوری نہ ہو دونوں ہی نماز کی صحت سے مانع نہیں۔ یعنی نہ نجس کپڑوں میں عام حالت

میں نماز جائز ہے نہ برہنہ نماز جائز ہے۔ اسی طرح معافی کی مقدار میں بھی دونوں مساوی ہیں۔ یعنی جیسے نجاست مخفیہ رطل سے کم معاف ہے رطل معاف نہیں اسی طرح ستر کا رطل سے کم کھل جائے تو معاف ہے رطل معاف نہیں۔ لہذا جب یہ صحت صلوٰۃ اور مقدار معافی ان امور میں مساوی ہیں تو دونوں کے باہم تعارض کی صورت میں بھی مساوی احکم ہو گا یعنی اختیار دینا ہو گا کہ چاہے تو برہنہ نماز پڑھے چاہے تو نجس کپڑوں میں نماز پڑھے۔ قاعدہ یہ بنا کہ من انتہی یلبسین فان تساویا خیر وان لم یساویا اخطرا لا یخف

رہی یہ بات کہ برہنہ نماز پڑھنے سے کئی فرض فوت ہوں گے تو یہ دلیل درست نہیں؛ کیونکہ برہنہ حالت میں نمازی اشاروں سے نماز پڑھتا ہے۔ یہی اشارے قیام، رکوع، سجدوں کے قائم مقام ہوتے ہیں جب قائم مقام موجود ہے تو یہ کہنا کیسے درست ہو گا کہ کئی فرائض فوت ہوں گے۔

اختلاف کا مصداق

ویسے اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں:

- 1۔ اگر رطل یا اس سے زیادہ کپڑا پاک ہے۔ باقی ناپاک۔ تو رطل کل کے قائم مقام ہوتا ہے اس لیے ایسا سمجھا جائے گا کہ کپڑے پاک ہی ہیں اس لیے بالاتفاق انہی کپڑوں میں نماز پڑھے گا۔
- 2۔ صرف رطل سے کم پاک ہے باقی اکثر ناپاک ہے۔ مذکورہ اختلاف اس صورت میں ہے۔

قبلہ کی چار اقسام

- 1۔ عین قبلہ۔ یہ اس شخص کے لیے ہے جو حرم کی میں موجود ہو۔

2۔ جہت قبلہ۔ یہ اس شخص کا قبلہ ہے جو وہاں موجود نہ ہو، دنیا کے اکثر علاقوں کا قبلہ یہی ہے۔ اس میں 46 ڈگری انحراف کی بھی گنجائش ہے؛ کیونکہ اتنا انحراف بھی جہت قبلہ ہی کہلائے گا۔

3۔ جہت تحرّی۔ یہ اس شخص کا قبلہ ہے جو کسی ایسی جگہ نماز پڑھ رہا ہو جہاں قبلے کی سمت معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ نہ ہو۔ اگر ایسے شخص کو دروان نماز دوسری طرف قبلہ ہونے کا غالب گمان ہو جائے تو اس کے لیے اسی طرف گھوم جانا ضروری ہے اس کی پہلی نماز بھی ہو جائے گی اور ابھی بحالت موجودہ بھی نماز ہی میں رہے گا کیونکہ قاعدہ ہے کہ الاجتہاد لا ینتقص الاجتہاد۔ پہلے بھی تحرّی اور اجتہاد تھا اب بھی تحرّی اور اجتہاد ہی ہے۔ البتہ کسی نے سمت قبلہ کی نشان دہی کر دی تو اس پر اس کی دی گئی خبر کے مطابق رخ کرنا ضروری ہے کیونکہ قاعدہ ہے: الاستخبار فوری الصحری۔ ثقہ کی خبر انسان کے ذاتی گمان سے بڑی دلیل ہے۔

4۔ جہت قدرت۔ یہ خوف اور سخت بیماری کی حالت کا قبلہ ہے جب سمت قبلہ کی طرف گھومنے سے جان جانے یا سخت تکلیف کا اندیشہ ہوتا ہے۔

مزید شرائط:

مذکورہ بالا شرائط منفرد اور امام کے لیے ہیں۔ مقتدی کے لیے ان کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ وہ امام سے آگے نہ بڑھے۔ فرائض و واجبات میں امام کی مخالفت نہ کرے۔ اقتدا کی نیت کرے اور ان کے درمیان مکان کا اختلاف نہ ہو۔

باب صفة الصلاة

نماز کی ماہیت کے اندر چھ چیزیں فرض اور ارکان کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ان کے بغیر نماز ہی نہ ہوگی۔ سجدہ سہو سے بھی ان کی تلافی نہیں ہو سکتی۔ وہ یہ ہیں:

فرائض نماز

نمبر	ارکان	دلیل	اہم بات
1	تکبیر تحریدہ	وریک فکیر	یہ فرض نہیں بلکہ شرط ہے۔ عند الاحتاف
2	قیام	(وقوموا للہ فانتہین)	ایک لمحہ کا قیام فرض ہے بقدر تسبیح واجب ہے
3	قرأت	(فاقرءوا ما نزل من القرآن)	27، 28 حروف کے بقدر فرض ہے۔
4	رکوع	(وارکعوا واسجدوا)	ایک لمحہ کا رکوع فرض ہے بقدر تسبیح واجب ہے
5	سجدہ	(وارکعوا واسجدوا)	دوسرا سجدہ اجماع کی وجہ سے فرض ہے
6	تعدہ اخیرہ	قولہ علیہ السلام (اذا قلت عینا او فعلت معنا فقد تمت صلاتک)	یہ خبر واحدہ ہے لیکن یہاں اجماع کی حیثیت ہے اس لیے اس سے رکعت ثابت ہو سکتی ہے

مزید فرائض یہ ہیں:

- 1- سجدہ میں پاؤں کی دس انگلیوں میں سے کوئی ایک انگلی ایک لمحہ کے لیے رکھنا۔ 2- سجدہ ثانیہ کو سجدہ اولیٰ سے ممتاز کرنا۔ 3- قیام کو رکوع سے مقدم کرنا۔ 4- رکوع کو سجدہ سے پہلے ادا کرنا۔ 5- سجدوں کو قعدہ اخیرہ سے پہلے ادا کرنا۔ 6- قعدہ اخیرہ کو بالکل آخر میں ادا کرنا۔ 7- بلاعذر نماز نہ توڑنا۔ 8- مقتدی کا اپنے امام سے آگے نہ بڑھنا۔ 9- امام سے آگے نہ بڑھنا۔ 10- سمت قبلہ میں امام کی مخالفت نہ کرنا۔ 11- صاحب ترتیب کو وقتی نماز کے دوران قوت نماز یاد نہ آنا۔ 12- مرد کا عورت کے محاذات میں کھڑا نہ ہونا۔ (شامی: 1/ 448-450، امجد: 1/ 450)

بکبیر تحریمہ شرط یار کن؟

بکبیر تحریمہ شرط ہے یار کن؟ اس میں اختلاف ہے:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک شرط ہے۔ دلیل ہے تودکر اسم وہ مصلیٰ، اس آیت میں قاعاطفہ ہے اور عطف تقاضہ کرتا ہے تبدیلی اور مغیرت کا اس لیے بکبیر تحریمہ مغایر ہونا چاہیے نماز سے۔ اور وہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ بکبیر تحریمہ نماز کار کن نہ ہو بلکہ نماز کی شرط ہو کیونکہ شرط کسی چیز کی ماہیت سے ہر ہوتی جبکہ رکن ماہیت میں داخل ہوتی ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نماز کے تمام ارکان ایک نماز میں مکرر بار ادا کیے جاتے ہیں، جیسے قیام، رکوع، سجدہ، قعدہ۔ سب ایک سے زائد بار ادا کیے جاتے ہیں صرف بکبیر تحریمہ واحد چیز ہے جو ایک بار ادا کی جاتی ہے یہ اس بات کی علامت ہے کہ یہ شرط ہے رکن نہیں۔

امام شافعی کے نزدیک بکبیر تحریمہ رکن ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اس کے بھی وہی شرائط ہیں جو باقی ارکان کے ہیں یعنی طہارت، ستر عورت، نیت، استقبال قبلہ وغیرہ۔ یہ اس بات

کی علامت ہے کہ تکبیر تحریمہ بھی فرض اور رکن ہے، شرط نہیں۔ احناف کی طرف سے امام شافعی کو جواب یہ دیا جاتا ہے کہ تکبیر تحریمہ نماز کے ساتھ اتنا متصل ہے کہ دیکھنے والا سمجھتا ہے کہ رکن ہے ورنہ حقیقت میں وہ اس سے منفی ہے۔

اللہ اکبر کے علاوہ کوئی اور الفاظ تکبیر تحریمہ کے قائم مقام ہو سکتے ہیں؟

اس میں چار اقوال ہیں:

1۔ امام مالک کے نزدیک اللہ اکبر ہی کا قول چلا آ رہا ہے اس لیے اس کے علاوہ کسی لفظ سے تکبیر تحریمہ ادا نہ ہو گا اور نماز درست نہ ہو گی۔

2۔ امام شافعی کے نزدیک اللہ اکبر اور اللہ الاکبر ان دو الفاظ سے تکبیر تحریمہ ادا ہو گا۔ الاکبر میں الف لام آنے کی وجہ سے مبالغہ زیادہ ہے اس لیے یہ بھی کہنا جائز ہے ان دو کے علاوہ کسی بھی کلمہ سے تکبیر تحریمہ کا فرض ادا نہ ہو گا۔

3۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ چار کلمات سے تکبیر تحریمہ ادا ہو گا ان کے علاوہ کسی بھی کلمہ سے تکبیر تحریمہ کا فرض ادا نہ ہو گا۔ اللہ اکبر، اللہ الاکبر، اللہ کبیر، اللہ الکبیر؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں افعِل اور فاعِل دونوں اور ان میں معنوی طور پر یکساں خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ ہاں اگر کسی سے ان الفاظ کی ادائی نہ ہو سکتی ہو تو اس کے لیے ان کے متبادل کوئی اور تعظیمی کلمات کہنا بھی کافی ہو گا۔

4۔ طرفین کے نزدیک تکبیر کے علاوہ ((اللہ اجل)) یا ((اللہ اعظم)) یا ((الرحمن اکبر)) یا ((لا الہ الا اللہ)) یا اس کے علاوہ اللہ کے اسماء میں سے کوئی بھی نام جو تعظیم و اجلال پر مشتمل ہو کہنا کافی ہے۔ دلیل یہ ہے کہ تکبیر لفظ تعظیم کو کہتے ہیں قال تعالیٰ ((مدارہہ اکبر)) اس لیے تعظیم

وٹاپر مشتمل کوئی بھی کلمہ کہنے سے تکبیر تحریمہ کا فرض ادا ہو جائے گا۔ یاد رہے یہ اختلاف فرض ادا ہونے نہ ہونے میں ہے۔ اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ اللہ اکبر کہنا واجب ہے چنانچہ اگر اللہ اکبر نہ کہا جبکہ کہنا آتا ہو بھر بھی نہیں کہا کوئی اور تعظیمی کلمہ کہنا تو مکروہ تحریمی ہو گا۔

عجمی زبان میں قراءت

کتاب میں فارسی سے مراد تمام عجمی زبانیں ہیں۔ امام ابو حنیفہ پہلے یہ فرماتے تھے کہ اگر عربی زبان کو بھی اچھی طرح جانتا ہے پھر بھی ترجمہ قرآن سے نماز درست ہے؛ کیونکہ قرآن جیسے عربی زبان میں ہے ویسے یہ قرآن عجمی زبان میں ترجمہ کر دیا جائے تب بھی قرآن رہے گا۔ دلیل ہے ((وانہ لقی نہ الاولین)) استدلال اس طرح ہے کہ قرآن کی طرف ضمیر راجع ہے اور فرمایا جا رہا کہ قرآن کے مضامین پہلی کتابوں میں بھی ہیں اور پہلی آسمانی کتابیں عجمی زبان میں تھیں۔ لیکن بعد میں امام ابو حنیفہ نے صاحبین کے قول کو اختیار کر لیا تھا۔ اور اپنے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ ذبیحہ عجمی زبان میں بسم اللہ پڑھنے سے ادا ہو جائے گا لیکن قراءت اور تکبیر تحریمہ عربی کے علاوہ کسی بھی زبان میں جائز نہیں۔ اگر کوشش کے باوجود عربی میں کہنا آتا ہو پھر جائز ہے۔ وجہ یہ ہے کہ عربی میں جو خصوصیات ہیں وہ کسی اور زبان میں نہیں، نیز قرآن ہے ہی عربی میں، اس لیے غیر عربی پر نظم قرآن کا اطلاق مشکل ہے۔ لہذا تکبیر تحریمہ قراءت عربی میں کہنا ضروری ہے۔

واجبات نماز

صاحب ہدایہ نے واجبات نماز میں سے ان کا ذکر ایک ساتھ کیا ہے اور کہا ہے کہ ان کے ترک سے سجدہ سہو واجب ہو گا: 1۔ سورۃ فاتحہ (کا اکثر حصہ) پڑھنا۔ 2۔ تین چوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت جس کی کم سے کم مقدار 27 سے 29 حروف ہوں پڑھنا۔ 3۔ ارکان و واجبات اسی ترتیب سے ادا کرنا۔ 4۔ قعدہ اولیٰ کرنا۔ 5۔ قعدہ اخیرہ میں تشهد پڑھنا۔ 6۔ قنوت وتر۔ 7۔ تکبیرات عیدین۔ 8۔ جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں سرا قراعت کرنا۔

ان کے علاوہ بھی کئی واجبات نماز ہیں، مثلاً: 1۔ سورہ فاتحہ کو سورت سے پہلے پڑھنا۔ 2۔ پہلی دو رکعتوں کو قراعت کے لیے متعین کرنا۔ 3۔ فرض، واجب اور سنت مؤکدہ نمازوں میں قعدہ اولیٰ کے بعد تشهد سے زیادہ نہ پڑھنا۔ 4۔ رکوع، قومہ، سجدہ، جلسہ اور تمام ارکان اطمینان سے ادا کرنا۔ 5۔ رکوع کے بعد قومہ کرنا۔ 6۔ پہلے سجدہ کے بعد جلسہ کرنا۔ 7۔ لفظ سلام سے نماز ختم کرنا۔ 8۔ سورہ فاتحہ مکرر بار نہ پڑھنا۔ 9۔ قنوت کے لیے اللہ اکبر کہنا۔ 10۔ قنوت پڑھنے کے بعد رکوع میں جانے کے لیے اللہ اکبر کہنا۔ 11۔ تکبیر تحریر لفظ اللہ اکبر سے ادا کرنا۔ 12۔ سجدہ کرتے ہوئے ناک زمین پر رکھنا۔ 13۔ سجدہ میں دونوں ہاتھ زمین پر رکھنا۔ 14۔ سجدہ میں دونوں گھٹنے زمین پر رکھنا۔ 15۔ مقتدی ہو تو تمام کی اجراع کرنا۔ 16۔ رکوع میں قراعت نہ کرنا۔ 17۔ قعدہ اولیٰ اور اخیرہ میں تشهد سے پہلے کھڑا نہ ہونا (شامی: 1/456-473 ج 1 ص 473)

سُنن نماز

ترک سنت باعث ملامت ہے۔ بعض علما کے نزدیک ترک سنت ایک بار بھی ہو تو اثم یسیر (معمولی گناہ) ہوتا ہے زیادہ مرتبہ ہو تو بڑا گناہ بن جاتا ہے، لیکن راجح یہ ہے کبھی کبھار

چھوڑ دینا باعث ملامت یا باعث گناہ نہیں، بلکہ اس پر بلا عذر اصرار باعث گناہ ہے۔ (شامی: 1 / 474 ج 1م سعید)

نماز کے سنن مؤکدہ میں سے وہ سنن جو ہدایہ میں موجود ہیں، اس کا نقشہ ملاحظہ فرمائیے۔ نماز کے آداب شامی میں ملاحظہ فرمائیں۔ زیر نظر نقشے میں مردوں اور عورتوں کی نماز میں فرق بھی ظاہر کیا گیا ہے۔ شائقین یہ فروق علامہ شامی کی کتاب رد المحتار (مطبوعہ ایچ ایم سعید) جلد 1 صفحہ 504 پر ملاحظہ کر سکتے ہیں۔

سنن	دیگر مسائل	اہم بات
1	تکبیر تحریمہ کے لیے ہاتھ اٹھانا	بالا اتفاق سنت ہے
2	تکبیر تحریمہ کے لیے ہاتھ اٹھانا	مستورات آستین سے ہاتھ باہر نہ نکالیں۔
3	تکبیر تحریمہ کے لیے ہاتھ اٹھانا	مستورات کے لیے کندھے تک ہاتھ اٹھانا سنت ہے۔
4	تکبیر تحریمہ کے لیے ہاتھ اٹھانا	مستورات دونوں پاؤں کے بیچ چار انگلی کا فاصلہ رکھے
5	تکبیر تحریمہ کے لیے ہاتھ اٹھانا	مستورات سینے پر ہتھیلی پر ہتھیلی رکھیں۔
6	تکبیر تحریمہ کے لیے ہاتھ اٹھانا	مستورات کے الفاظ مشہور روایات میں موجود نہیں

6	سورہ فاتحہ سے پہلے تعویذ پڑھنا	عند مالک مکروہ ہے	استعيذ بالله من الشيطان الرجيم اقرب الى القرآن ہے
7	فاتحہ سے پہلے تسمیہ آہستہ پڑھنا	عند الشافعی تسمیہ جبراً پڑھے	ہر رکعت میں قراءت سے پہلے تسمیہ پڑھنا سنت ہے
8	سورت سے پہلے تسمیہ پڑھنا سنت نہیں چاہے سرری نماز ہو یا جہری	عند محمد سرری نمازوں میں سورت سے پہلے تسمیہ سنت ہے	راج یہ ہے کہ سورت سے پہلے تسمیہ سنت نہیں لیکن مکروہ بھی نہیں بلکہ بہتر ہے (شامی: 1/490 ج 1 ام سید)
9	ولا الضالین کے بعد امام اور مقتدی دونوں آمین کہیں	عند مالک امام آمین نہیں کہے مگر صرف مقتدی کہیں گے	احناف کی دلیل یہ حدیث ہے ہذا قال الامام ولا الضالین فتولوا آمین فان الامام بقولها
10	آمین آہستہ آواز میں کہنا سنت	عند الشافعی جبراً کہنی ہے	آمین دعا ہے اور دعا میں اٹھا افضل
11	تکبیرات انتقال جبراً کہنا مستنون ہے	عند احمد تکبیر رکوع واجب ہے	لا النبی علیہ السلام کان مکبر عند کل مجلس ودع
12	رکوع میں گھٹنے مضبوطی سے پکڑے		عورتیں گھٹنوں پر صرف ہاتھ رکھیں، پکڑنا نہیں ہے۔
13	رکوع میں ہڈی اور کمر سیدھی رکھے		عورتیں کمر کو معمولی خم دے کر رکوع کریں

14	رکوع میں ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھے	عورتیں ہاتھوں کی انگلیاں ملا دیں
15	رکوع میں نہ سر اونچا کرے نہ جھکائے	عورتیں معمولی خم دے کر رکوع کریں۔
16	رکوع میں تین بار سبحان ری الاعظم پڑھے	إذا ركع أحدكم فليقل في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثاً وذلك أدناه
17	پام رکوع سے اٹھتے ہوئے صرف سبحان اللہ لمن حمدہ کہے	منفرد کے لیے سبحان اللہ لمن حمدہ اور ریٹاک الحمد دونوں کہنا مسنون ہے
18	مقتدی صرف ریٹاک الحمد کہیں	ثمنا تكميلاً فليقل ثلاثاً في ركوعه فليقل ثلاثاً وذلك أدناه
19	امام ریٹاک الحمد نہ کہے	عند الجمهور لا م بھی کہے دونوں پر عمل بھی جائز ہے۔
20	سجدے میں پہلے گھٹنے پھر ہاتھ پھر ٹاک پھر پیشانی رکھے	بدائع میں اسے سنن میں شمار کیا گیا ہے۔ واقعه العلامة الشامي
21	سجدہ میں بازو کھلے رکھے، زمین پر نہ بچھائے	عورتیں بازو ملا دیں گی اور زمین پر بچھا دیں گی۔
22	سجدے میں رانوں کو پیٹ سے جدا رکھے	عورتیں سٹ کر مل کر سجدہ کریں گی۔

23	سجدے میں پاؤں سیدھے کھڑے کر کے ان کی انگلیاں قبلہ رخ رکھے	عورت دونوں پاؤں دائیں جانب ٹکال دے
24	سجود میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ پڑھے	عند احمد واجب ہے إذا سجد أخذكم فليقل في سجوده سبحان ربی الاعلی ثلاثا وذلك أدناه
25	جلسہ خفیفہ مستنون نہیں جلسہ خفیفہ بڑھاپے پر محمول ہے	عند الشافعی مستنون ہے
26	دوسری رکعت میں کھڑے ہوتے وقت زمین سے سہارا نہ لے بلکہ پاؤں کے بل کھڑے ہو	ان النبی علیہ الصلاۃ والسلام کان یوض فی الصلاۃ علی جدار قدیمیہ
27	رفع یدین بار بار نہ کرے رفع یدین رکوع میں جلتے اور اٹھتے وقت بھی رفع یدین کرے	لا یرفع الایدی الا فی مسح مواطن بکبیرۃ الاحتیاح وبکبیرۃ القنوت وبکبیرات العیدین وذكر الأربع فی الحج
28	تھوڑے میں سیدھا پاؤں کھڑا کر دے اور ملے پاؤں کی سرین پر بیٹھے۔	مستورات بائیں سرین پر بیٹھیں اور دونوں پاؤں دائیں جانب ٹکال دیں۔
29	ہاتھوں کی انگلیوں کے سرے مٹھنوں تک پہنچائیں اور انگلیاں ملا دیں۔	ہاتھوں کی انگلیوں کے سرے مٹھنوں تک پہنچائیں اور انگلیاں ملا دیں۔

30	تھکے میں ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ رکھے	هكذا وصمت عائشة رضي الله عنها قعود رسول الله صلى الصلاة والسلام في الصلاة
31	تشہد ابن مسعود پڑھنا زیادہ افضل ہے	عند الشافعي تشهد ابن عباس افضل ہے
32	فرض کی آخری دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھنا مستحب ہے	عند الشافعي سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے
33	قعدہ اخیرہ تشہد کی حالت میں ہی بیٹھنا	عند مالک تورك سنت ہے
34	قعدہ اخیرہ میں تشہد کے بعد درود پڑھنا	عند الشافعي فرض ہے
35	سلام سے پہلے دعا مانگنا	بالاتفاق سنت ہے
36	اسلام کے ساتھ دعا مانگنے جس کا تقاضا مخلوق سے نہیں کیا جاسکتا	صرف سلام کہنا واجب ہے اور مذکورہ اضافہ مستحب ہے
37	دائیں بائیں سلام پھیرنا	بالاتفاق سنت ہے
38	سلام پھیرتے ہوئے دائیں بائیں فرشتوں اور فرار میں حاضر جنات	والمتفرد بخوي الحسنة لا خير الا انه ليس معه سواهم والایمان بوي بالتسليمين هو

اور مسلمانوں کی نیت کرنا	الصحيح	
39	فجر و ظہر میں حوال مفصل، مغرب میں قصار مفصل اور عصر و عشا میں دو ساط مفصل پڑھنا	ظہر میں نسبتاً فجر سے کم قراوت کرے۔ سجد و غیرہ میں مسنون قراوت میں اختصار کر سکتا ہے۔
40	فجر کے علاوہ بقیہ نمازوں میں دونوں رکعتوں میں مساوی قراوت کرنا بہتر ہے	امام محمد کے نزدیک فجر کی طرح پہلی رکعت نسبتاً لمبی کرے عمل امام محمد کے قول پر ہی ہے۔ دونوں پر فتویٰ ہے، البتہ آج کل

رفع یدین کا نون تک یا کندھوں تک؟

نماز میں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھانا چاہیے؟ کانوں تک یا کندھوں تک؟ اس میں اختلاف ہے: احناف کے نزدیک ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا چاہیے۔ دلیل ہے ((ان الی کان اذا کبر رفع یدیه حناہ اذنیہ)) امام شافعی کے نزدیک کندھوں تک اٹھائے گا۔ ان کی دلیل ہے ((کان الی اذا کبر رفع یدیه الی عکب)) امام شافعی کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آپ نے جو روایت پیش کی ہے وہ محمول ہے عذر کی حالت پر جب کانوں تک اٹھانے میں مشقت ہو۔

ہاتھ کہاں باندھے؟ سینے پر یا ناف کے نیچے؟

اس میں اختلاف ہے: احناف فرماتے ہیں کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کے اوپر ناف کے نیچے باندھنا مسنون ہے۔ امام شافعی کے نزدیک سینے پر باندھنا مسنون ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ ہاتھ کہیں نہیں باندھے گا بلکہ اللہ اکبر کہہ کر ہاتھوں کو چھوڑے گا۔

احناف کی دلیل یہ ہے: ((ان من السنة وضع المہین علی الشہال تحت السرة)) یہ روایت امام مالک اور امام شافعی دونوں کے موقف کے خلاف واضح دلیل ہے۔

احناف کی عقلی دلیل یہ ہے کہ ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھنا یہ تعظیم کے زیادہ قریب ہے۔ سینے پر ہاتھ باندھنا تعظیم کے منافی ہے۔

ہاتھ باندھنا قیام کی سنت ہے یا قراءت کی؟

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہاتھ باندھنا قراءت کی سنت ہے اس لیے قراءت کے وقت ہاتھ باندھے اس سے پہلے ہاتھ چھوڑے رکھے، شیخین فرماتے ہیں کہ ہر وہ قیام جس میں ذکر مستنون طویل ہو اس میں ہاتھوں کو باندھا جائے گا۔ اس لیے قیام میں ذکر و قراءت دونوں ہیں اس لیے شروع ہی سے ہاتھ باندھے جائیں گے۔ اسی وجہ سے جنازہ اور قنوت و تہ میں ہاتھ باندھے جاتے ہیں۔ قومہ میں ذکر قصیر ہے اس لیے ہاتھ نہیں باندھے جاتے۔ تکبرات عیدین میں ذکر ہے ہی نہیں اس لیے ان میں بھی ہاتھ نہیں باندھے جاتے۔

فتویٰ شیخین کے قول پر ہے۔

ثناء میں مزید کوئی اضافہ ہے یا نہیں؟

اس میں اختلاف ہے: طرفین فرماتے ہیں کہ امام ((سبحانک اللہ وبحمدک)) آخر تک پڑھے گا اس کے علاوہ مزید کچھ نہ پڑھے۔ تاکہ لوگوں کو آکٹاہٹ نہ ہو۔ ہاں انفرادی نماز میں اور نوافل میں اتنی وجہ پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے۔ دلیل یہ ہے کہ ان الہی کان اذا افتتح الصلاة کبر وقراء: سبحانک اللہ وبحمدک)) اس سے زائد پڑھنا ثابت نہیں۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ثناء کے ساتھ ساتھ ((انی وجہت وجہی)) کے آخر تک پڑھے گا۔ دلیل یہ ہے کہ ((ان النبی کان یقول ذلک)) طریقین کا امام ابو یوسف کو جواب یہ ہے کہ یہ تہجد اور نوافل پر محمول ہے۔ فتویٰ طریقین کے قول پر ہے۔

تعوذ ثناء کے تابع ہے یا قراءت کے؟

طریقین فرماتے ہیں کہ تعوذ قراءت کے تابع ہے۔ لقولہ تعالیٰ ((فانما قراءت القرآن فاستعذ بالله من الشیطن الرجیم)) امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ثناء کے تابع ہے کیونکہ یہ اس کی جنس میں سے ہے لہٰذا دعا وغیرہ کی قبیل سے ہے۔ فتویٰ طریقین کے قول پر ہے۔

فاتحہ فرض ہے یا واجب؟

نماز میں سورۃ الفاتحہ پڑھنا فرض ہے یا واجب؟ اس میں اختلاف ہے۔ تین مذاہب ہیں:

1۔ احناف کے نزدیک سورۃ الفاتحہ پڑھنا اور سورت طہا واجب ہے لقولہ تعالیٰ ((فاقرعوا ما تنسبر من القرآن)) اس میں امر فرضیت کی دلیل ہے لیکن اس سے نفس قراءت کی فرضیت معلوم ہوتی ہے سورۃ فاتحہ یا سورت کی فرضیت اس سے ثابت نہیں ہوتی۔

جن احادیث سے ان کی فرضیت پر استدلال کیا جاتا ہے وہ خبر واحد ہیں اور خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں اس لیے ان کی وجہ سے ہم ان کو واجب تو کہہ سکتے ہیں، فرض قرار نہیں دے سکتے۔

2۔ امام شافعی کے نزدیک سورۃ فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔ دلیل ہے: ((لا صلاۃ الا بفاتحۃ الکتاب)) جواب اوپر گزر گیا۔

3۔۔۔ امام مالک کے نزدیک دونوں کا پڑھنا فرض ہے۔ دلیل ہے: لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها جواب اوپر گزر گیا۔

امام آمین کہے یا نہیں؟

احناف فرماتے ہیں کہ امام آہستہ سے آمین کہے گا ((لقلہ □: اذا اتم الامام قامنوا)) امام مالک فرماتے ہیں کہ مقتدی آمین کہے گا، امام نہیں۔ اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین۔ امام مالک اس حدیث کو ((فقولوا آمین)) تک لیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ مقتدیوں کو آمین کہنے کا حکم دیا گیا ہے لہذا امام کا کام یہ نہیں کہ وہ آمین کہے بلکہ اس نے ولا الضالین پر خاموش ہو جاتا ہے۔

احناف اس تقسیم کو تسلیم نہیں کرتے؟ کیونکہ امام مالک نے حدیث کے آخری جز کو نہیں لیا آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا ہے ((ان الامام بقولها)) لہذا امام آہستہ سے آمین کہے گا۔

امام ربنا لک الحمد کہے گا؟

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ امام رکوع سے سر اٹھائے تو صرف ((سمع الله لمن حمده)) کہے، ربنا لک الحمد نہ کہے، مقتدی صرف ((ربنا لک الحمد)) کہے گا۔ ان کی دلیل ((اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لک الحمد)) ہے۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ امام دونوں الفاظ کہے گا۔ لما روی ابو هريرة رضي الله عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام كان يجمع بين الذکر، صاحبین کی دوسری دلیل قیاس ہے کہ جب امام مقتدیوں کو اللہ کی تعریف پر ابھار رہا ہے تو خود اپنے آپ کو نہ بھولے بلکہ وہ بھی حمید کرے تاکہ اس کے قول و فعل میں تضاد نہ رہے۔

صاحبین کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہ امام بالدلالة علیہ آت بہ معنی یعنی امام اس کی (تحمید کی) طرف راہ نمائی کر کے خود بھی معنا تحمید ادا کر رہا ہے لان الدال علی الخیر کفایہ اس لیے اس کے قول و فعل میں تضاد نہیں رہا۔

مسئلہ تعدیل ارکان

قومہ، جلسہ اور تمام ارکان میں تعدیل یعنی انہیں اس اطمینان سے ادا کرنا کہ تمام اعضا اور ہڈیوں کے جوڑ لینی لینی جگہ پہنچ جائیں، اس کا کیا حکم ہے؟

طرفین کے نزدیک تعدیل ارکان سنت ہے۔ دوسرے قول میں واجب ہے۔ فتویٰ اسی پر ہے کہ واجب ہے۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہے۔

طرفین کی دلیل ((ارکعوا واسجدوا)) ہے کہ یہ کتاب اللہ کا خاص ہے۔ اس میں رکوع نام ہے جھکنے کا اور سجدہ نام ہے زمین پر پیشانی رکھنے کا۔ اب کوئی ایک لمحہ کے لیے بھی پیشانی زمین پر رکھ دے یا رکوع میں سر کو جھکالے تو فرض ادا ہو جائے گا، باقی تعدیل ارکان کی فرضیت مستقل چیز ہے جس کا ثبوت نص قطعی سے نہیں اس لیے اسے بجائے فرض کے احتیاطاً حدیث کی وجہ سے واجب کہنا چاہیے۔ اسی طرح انتقال یعنی اور قومہ اور جلسہ بھی صرف اشیا کا فائدہ دیتا ہے، کوئی مقصودی رکن نہیں اس لیے انہیں بھی فرض نہیں کہہ سکتے؛ کیونکہ فرض ہمیشہ مقصودی رکن ہوتا ہے، تابع اور وسیلہ فرض نہیں ہوتا۔

امام ابو یوسف و شافعی کی دلیل حدیث ((مَنْ فَانَكَ لَمْ تَصَلِّ)) ہے۔ آپ ﷺ نے یہ اس اعرابی سے فرمایا تھا جس نے تعدیل ارکان نہیں کیا تھا۔ اس حدیث میں نماز کی نئی کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس نے فرض چھوڑا تھا۔ طرفین کی طرف سے امام ابو یوسف کو جو اب یہ

دیا گیا ہے کہ اس روایت کے آخر میں اس نماز کو ((الصلاة)) کا نام دیا گیا ہے، اور شاذ ہے: ((وما نقصت من مذاً شيئاً فقد نقصت من صلاتك)) یعنی تعدیل نہیں کی تو نماز ناقص ہو جائے گی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ نماز کے ارکان اس کے بغیر مکمل ہو جاتے ہیں، البتہ تعدیل نہ کرنے سے نماز میں نقصان آ جاتا ہے۔ اور یہی طرفین کا کہنا ہے کہ تعدیل واجب ہے اس کے نہ کرنے سے نماز ناقص ادا ہوتی ہے۔

سجدہ کن اعضا پر؟

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر ناک یا پیشانی میں سے کسی ایک پر اکتفا کر لیا تو جائز ہے دلیل یہ ہے کہ سجدہ نام ہے زمین پر چہرہ رکھنے کا۔ اس لیے اگر چہرہ کا کچھ حصہ بھی رکھ دیا تو مامور بہ ادا ہو جائے گا، لیکن اس بات پر اجماع ہے کہ ٹھوڑی اور رخسار اس سے خارج ہے اس لیے صرف ناک اور پیشانی رہ گئے۔ لہذا ان دو میں سے کسی ایک کو رکھ لینا فرض ادا کرنے والا شمار ہو گا۔

صاحبین کے نزدیک ناک یا پیشانی میں سے کسی ایک پر اکتفا کر لیا تو جائز نہیں، کیونکہ حدیث میں سجدہ (پیشانی) کا ذکر صراحت سے آیا ہے اس لیے سجدہ کے لیے پیشانی رکھنا فرض ہے۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (شامی: 1/498) (مسیح سید) البتہ سجدہ میں ناک رکھنا واجب ہے۔ بلکہ حدیث ((امرت السجدة على سبعة اعظم: الیدان والركبتان والقدمان والجبہ)) کی وجہ سے ابن الہمام کا رجحان اس طرف ہے کہ دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے رکھنا بھی واجب ہے اور پاؤں کے بارے میں پیچھے گزر چکا ہے کہ دس انگلیوں میں سے کوئی ایک انگلی ایک لمحہ رکھ لینا فرض ہے۔

شامی کی تحقیق یہ ہے کہ جب ناک، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے رکھنا واجب ہے تو قواعد

اور دلائل کی رو سے پاؤں رکھنا بھی واجب ہی ہو گا، فرض نہ ہو گا۔ (شامی: 1/499، 500)

امام صاحب، صاحبین کی دلیل کا جواب یہ دیتے ہیں کہ مشہور روایتوں میں جھوٹ کی جگہ وجہ آیا ہے وجہ کا اطلاق پورے منہ پر ہوتا ہے۔ ٹھوڑی اور رخسار اس سے خارج ہے ہیں لہذا ناک یا پیشانی میں سے کسی پر بھی سجدہ ادا کیا تو سجدہ ہو جائے گا۔ تاہم امام صاحب نے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔ (در مختار)

مسئلہ تشہد و درود

احناف کے نزدیک تشہد پڑھنا واجب ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا فرض نہیں، سنت ہے، امام شافعی کے نزدیک دونوں چیزیں فرض ہیں۔

احناف کی دلیل یہ حدیث ہے: ((إِذَا قُلْتَ حَمْدًا أَوْ طَعْتَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ، لَنْ شُفْتَ أَنْ تَقُومَ فَمَنْ وَأَنْ شُفْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ)) امام شافعی کی دلیل حدیث ہے کہنا قول فی الصلوة قبل ان یفرض علیہا التشہد والسلام صلی اللہ اس حدیث میں تشہد کے لیے لفظ فرض استعمال ہوا ہے یہ اس کے فرض ہونے کی دلیل ہے۔ اور درود پاک کے فرض ہونے کی دلیل یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیا ہے۔

امام شافعی کی دلیل جواب یہ ہے کہ لفظ فرض جو تشہد کی روایت میں ہے اس سے مراد فرض ہونا نہیں بلکہ فرض کے دوسرے معنی آتے ہیں: "مقرر کرنا" وہ مراد ہیں۔ اور آیت میں درود پاک کے حوالے سے جو صیغہ امر آیا ہے وہ فرضیت ہی کے لیے ہے لیکن اس کا مصداق یہ ہے کہ زندگی بھر میں ایک بار درود پاک کی نیت سے درود پڑھنا فرض ہے چاہے نماز میں ہو یا نماز کے باہر؛ کیونکہ الامر لا یختص بالترکاء۔ ہر نماز میں یا ہر بار درود پاک پڑھنا فرض نہیں۔

جہری نمازوں میں جہر کی صورتیں

1۔۔۔ جہری نماز جماعت کے ساتھ ہو تو بہر صورت جہر اقراءت کی جائے گی، چاہے وقت کے اندر جماعت ہو یا وقت نکلنے کے بعد قضا کر رہے ہوں۔

2۔۔۔ منفرد اس وقت جہر اقراءت کر سکتا ہے جب وقت کے اندر نماز پڑھ رہا ہو البتہ اسے اختیار ہے چاہے جہر کرے چاہے آہستہ پڑھے، لیکن وہ منفرد جو قضاء نماز ادا کر رہا ہے وہ سری کرے گا۔ صاحب ہدایہ کا یہی فتویٰ ہے۔ البتہ امام سرخسی اور قاضی خان وغیرہ جیسے متعدد ماہرین فن کے مطابق منفرد کو قضا نماز میں بھی جہر و سر کا اختیار ہے۔ شای نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے کہ منفرد کو وقت کے اندر جیسے اختیار ہے وقت کے بعد بھی اختیار ہے۔

وَقَدْ اخْتَارَ شَيْخُنَا الْأَيْمَنُ وَفَضْلُ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ الشَّيْخُ تَائِبِي وَجَمَاعَةُ مِنْ
الشَّافِعِيَّيْنَ أَنَّ الْقَضَاءَ كَالْأَدَاءِ. قَالَ قاضِي عَدْن: هُوَ الصَّحِيحُ. وَفِي
الذَّخِيرَةِ وَالْكَافِي وَالنَّهْجِ: هُوَ الْأَصَحُّ. وَفِي الشَّرْحِ لِلْإِيْتِهَادِ: إِنَّهُ الَّذِي يَنْصَحِي
أَنْ يَقُولَ عَلَيْهِ وَذَكَرَ وَنَحْنُ. اه (شای: 1/1534 ج 1م سعید)

سورۃ الفاتحہ اور سورت کی قضا

طرفین فرماتے ہیں کہ کسی نے عشا کی دو رکعتوں میں سورت پڑھی، سورت الفاتحہ نہیں پڑھی تو آخری دو رکعتوں میں اس کی قضا نہیں کرے گا لیکن اگر سورت الفاتحہ پڑھی اور سورت نہیں پڑھی تو آخری دو رکعتوں میں سورت پڑھے گا اور جہر بھی کرے گا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ان میں سے کسی صورت میں سورت یا سورہ فاتحہ کی قضا نہیں کرے گا۔ امام ابو یوسف کی دلیل واضح ہے کہ واجب جب اپنے محل سے فوت ہو جائے تو

اس کی قضا اسی وقت ممکن ہے جب اس کی کوئی دلیل ہو جبکہ سورہ فاتحہ یا سورت کی قضا کی کوئی دلیل موجود نہیں۔

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ نماز میں شریعت نے سورت الفاتحہ کی قراءت اس ترتیب سے رکھی ہے کہ پہلے سورہ فاتحہ ہو اس کے بعد سورت ہو۔ اب اگر کوئی سورہ فاتحہ بھول جائے اور سورت شروع کر دے تو ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ اگلے شفعہ میں قضا کرتے ہوئے پہلے سورہ فاتحہ پڑھ کر سورت ملائے کیونکہ شریعت کی وضع کردہ ترتیب کے خلاف لازم آئے گا کہ سورت مقدم ہو جائے گی اور فاتحہ اپنی جگہ سے مؤخر ہو جائے گی۔ لیکن اگر کسی نے سورت نہیں پڑھی تھی تو اس کی قضا ترتیب وضعی کے مطابق اگلے شفعہ میں کرنا ممکن ہے کہ پہلے سورہ فاتحہ پڑھے پھر سورت ملائے۔ اس لیے قضا کرنے کہا جائے گا۔ باقی یہ بات کہ جہر کرے گا یا نہیں؟ تو صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ان دو رکعتوں میں بھی جہر کرے گا۔ جس کا نتیجہ یہ ظاہر ہو گا کہ چاروں رکعتوں میں جہری قراءت ہوگی۔

البتہ یہ جہر کرنا واجب ہے یا مستحب؟ اس میں اختلاف ترجیح ہے۔ صاحب ہدایہ نے وجوب کو رائج کہا ہے جبکہ فتح، بحر، منہر اور شامی کا رجحان یہ معلوم ہوتا ہے کہ مستحب ہے۔

سر اور جہر کی تعریف میں اختلاف

لام ہندوئی کے مطابق سر کی تعریف یہ ہے کہ ان یسمع نفسہ خود کو اور قریب بیٹھے ایک دو بندوں کو آواز سنائی دے اور جہر کی تعریف ہے: ان یسمع غیرہ یعنی قریب قریب کے دوسرے لوگوں کو مثلاً پہلی صف کو بھی آواز سنائی دے۔ ہندوئی کی تعریف کے مطابق صرف حروف کی ادائی اور ہونٹوں کو حرکت دینا قراءت نہیں ہے۔ جبکہ لام کرخی کے مطابق سر کی

تعریف یہ ہے کہ تصحیح الحروف یعنی ہونٹوں کو حرکت دینا اور حروف کی ادائیگی۔ اور جہر کی تعریف ہے تان یسع فسب یعنی خود کو ستائی دے۔

لام کرخی کی تعریف کے مطابق صرف حروف کی ادائی اور ہونٹوں کو حرکت دینا سرائی قراءت ہے جبکہ جہر کے لیے دوسروں کو آواز آنا ضروری نہیں۔

یہ اختلاف طلاق، نکاح، جسم، تعلیق طلاق، ان شاء اللہ کہنا، سجدہ تلاوت ان سب میں جاری ہوگا۔ مسجد کی نماز کی حد تک قول کرخی کو لیا جاسکتا ہے بقیہ چیزوں میں ہندوئی کا قول لینا چاہیے۔ اَنْ سَلَا مِنْ قَوْلِي الْهِنْدَوِيَّ وَالْكَرْخِيَّ مُضَعَّفَانِ، وَأَنْ مَا قَالَهُ الْهِنْدَوِيُّ أَصَحُّ وَأَوْجَحُ لِإِخْتِلَافِ أَكْثَرِ عُلَمَائِنَا عَلَيْهِ. (الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المختار: 2/534).

فرض قرأت کی مقدار

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ادنیٰ قرأت ایک آیت ہے جس کے کم سے کم دو کلمات ہوں جیسے: لم یلد، ثم نظر وغیرہ۔ دلیل ہے: ((فاقرءوا ما نیر من القرآن)) صاحبین کے نزدیک تین آیت یا ایک بڑی آیت جو تین آیات کے برابر ہو۔ جس کی مقدار 27 سے 28 حروف ہیں۔ صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے۔

باب الامامۃ

ہر مرد جسے کوئی عذر نہ ہو اس پر باجماعت نماز پڑھنا سنت مؤکدہ قریب واجب ہے
 لقولہ علیہ السلام: ((الجماعۃ من سنن الہدی لا یختلف علیہا الا منافق)) البتہ مسجد کی جماعت
 کو فتاویٰ ہندیہ میں افضل کہا گیا ہے۔

امامت کا زیادہ حق دار کون؟

طرفین فرماتے ہیں کہ امامت کا زیادہ حق دار وہ ہے جو سنت کو جاننے والا ہو یعنی عالم
 زیادہ حق دار ہے قاری ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک قاری زیادہ حق دار ہے عالم سے؛ کیونکہ
 نماز کے لیے قرات کی ضرورت ہوتی ہیں، علم کی ضرورت جب ہوتی ہے جب کوئی مسئلہ پیش
 آجاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ یہ جواب دیتے ہیں کہ قرات ایسا فرض ہے جس کی ضرورت صرف ایک
 رکن میں پیش آتی ہے، جبکہ علم کی ضرورت تمام ارکان میں پیش آتی ہے۔

اگر سب عالم ہوں تو قاری زیادہ حق دار ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ((
 یوم القوم اقروہم لکتاب اللہ تعالیٰ فان کلوا بسوا فاعلمہم ہاتئ)) آپ ﷺ کے زمانے میں
 قاری عالم بھی ہوا کرتا تھا اس لیے حدیث میں قاری کو مقدم کیا گیا ہے ورنہ نفس الامر میں عالم
 مقدم ہے قاری سے اس کے بعد قاری کا نمبر ہے۔ اس قاری ہونے میں بھی برابر ہوں تو ان میں
 جو زیادہ متقی ہو گا وہ امامت کا زیادہ حق دار ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: من صلی
 خلف عالم تقی لکتابا صلی خلف نبی (لم احمدہ)

اگر حاضرین اس میں بھی پر ابر ہیں تو پھر ان میں جو زیادہ عمر رسیدہ ہو وہ زیادہ حق دار ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ((وَلْيُؤْتِكُمَا الْكُزَّكَ سَلًا)).

کن لوگوں کو امامت کے لیے آگے کرنا مکروہ ہے؟

1۔ غلام کو امام بنانا مکروہ ہے؛ اس لیے کہ وہ تعلیم کے لیے فارغ نہیں ہوتا جس کی وجہ سے اسے مسائل کا علم نہ ہو گا۔ لہذا اگر وہ علم سیکھ لے تو کراہت نہیں رہے گی۔

2۔ اعرابی کو اس لیے کہ اس پر جہالت کا غلبہ ہوتا ہے۔ لہذا اگر کوئی اعرابی شہری تہذیب میں ڈھل جائے تو کراہت نہیں رہے گی۔

3۔ فاسق کو، اس لیے کہ وہ فسق کی وجہ سے دینی معاملات کا اہتمام نہیں کرتا۔ اس لیے ممکن ہے کہ نماز کے اندر بھی بہت سی اہم باتوں کو نظر انداز کر جائے۔

4۔ اندھے کو امام بنانا بھی مکروہ ہے؛ اس لیے کہ ممکن ہے کہ نظر نہ آنے کی وجہ سے وہ نجاست سے بچ نہ سکتا ہو۔

5۔ ولد الزنا کی امامت بھی مکروہ ہے؛ اس لیے کہ باپ اس کی پرورش نہیں کرتا جس کی وجہ سے بچے عموماً ان پڑھ اور جہالت کا شکار رہتے ہیں، دوسرا یہ کہ لوگ بھی اس کی امامت پسند نہیں کرتے۔

البتہ ان تمام صورتوں میں اگر کسی نے ان کو آگے بڑھا دیا تو نماز ہو جائے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ((صَلُّوا حَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَ فَاجِرٍ)).

عورتوں کی جماعت

عورتوں کے پیچھے مرد کی نماز بالاتفاق نہیں ہوتی، لیکن عورتیں اگر اپنی جماعت کر دائیں جیسے بنات کے مدارس میں نماز ظہر کی جماعت کروائیں یا تراویح کے لیے عشا کی جماعت کروائیں تو کیا حکم ہے؟

فقہ حنفی میں یہ مکروہ ہے لیکن مکروہ تحریمی یا حرامی؟ دونوں ہی مدلل اقوال ہیں۔ صاحب ہدایہ کے کلام سے کراہت تحریمیہ راجح معلوم ہوتا ہے۔ ابن الہمام نے کراہت تحریمی کے قول پر زبردست رد کیا ہے۔ قادی بنات میں بھی دونوں اقوال گویا گیا ہے۔ یاد رہے کہ حافظات کے لیے تراویح کی جماعت شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ آواز کے پردے کا خیال رکھیں اور امام زیادہ آگے کھڑی نہ ہو۔

دو آدمیوں کی جماعت

اگر دو آدمی باجماعت نماز پڑھیں تو مقتدی امام کے دائیں جانب کھڑا ہوگا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے: حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما فیلہ علیہ الصلاۃ والسلام صلی بہ وأقامہ عن یسہ البیت مقتدی امام کے پیچھے نہیں بلکہ برابر میں تھوڑا سا پیچھے کھڑا ہوگا بلکہ ساتھ ساتھ ہی کھڑا ہوگا۔ وهو الظاهر

ہاں جب مقتدی ایک سے زیادہ ہوں تو بہتر ہے کہ مقتدی پیچھے چلیں جائیں، اگر وہ پیچھے نہیں جاتے تو امام آگے چلا جائے، آگے بڑھنے کی جگہ نہ ہو تو اسی طرح نماز مکمل کر لیں۔

نابالغ کے پیچھے بالغ کی نماز

مرد کے لیے جائز نہیں کہ وہ بچہ کی اقتدا میں نماز پڑھے۔ نہ فرض میں نہ نفل میں۔ فرض میں تو واضح ہے کہ قاعدہ فقہیہ ہے کہ بناء القوی علی الضعیف جائز نہیں۔ بچہ نفل پڑھنے والہ ہوتا ہے اور فرض پڑھنے والے کے لیے جائز نہیں کہ وہ قنفل کے پیچھے نماز پڑھے۔

تراویح اور نوافل میں نابالغ کی اقتدا جائز ہے یا نہیں؟ تو مشائخ ماوراء النہر کے نزدیک جائز نہیں اور فتویٰ بھی اسی پر ہے اور مشائخ بلخ کے نزدیک جائز ہے۔ مفتی یہ قول کی دلیل یہ ہے کہ بچہ کی نوافل بالغ کے مقابلے میں کمزور درجے کی ہیں یہی وجہ ہے کہ بچہ اگر نفل توڑ دے تو اس پر قصہ لازم نہیں آتی جیسا کہ بالغ ایسی نفل نماز توڑ دے تو اس پر قصہ لازم آتی ہے۔ اس لیے یہاں بھی بناء القوی علی الضعیف کی وجہ سے نماز قاسد ہوگی۔

مشائخ بلخ کی دلیل یہ ہے کہ وہ اس کو مظنون کی نماز پر قیاس کرتے ہیں۔ مظنون وہ شخص ہے جو فرض نماز پوری کر چکا ہے اس کا قعدہ اخیرہ بھی کر چکا ہے لیکن بھولے سے پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا اور چھ رکعت پر سلام پھیرا ان آخری دو رکعتوں میں وہ قنفل ہے لیکن کوئی اس کی اقتدا کر لے فرض سمجھ کر تو اس کی اقتدا درست ہے اس سے معلوم ہوا کہ من وجہ قنفل کے پیچھے مفترض کی اقتدا درست ہے۔

مشائخ ماوراء النہر اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ مظنون پر قیاس درست نہیں اولاً اس لیے کہ امام زفر کے نزدیک اس کی اقتدا درست نہیں دوسرا یہ کہ ایسی صورت بہت نادر ہے اس لیے مظنون کے ظن کو غارضی سمجھا جائے گا اور یوں سمجھا جائے گا کہ وہ قنفل ہے ہی نہیں بلکہ مفترض ہے جس کے پیچھے مفترض نے نماز پڑھی۔

عورت کے پیچھے مرد کی نماز

عورتوں کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا صریح ارشاد ہے: ((اخر من من حیث اخر من اللہ)) کہ انہیں پیچھے رکھو جیسے اللہ تعالیٰ نے انہیں پیچھے رکھا ہے۔ اس میں مردوں کی ذمہ داری بتائی گئی ہے کہ وہ عورتوں کو پیچھے رکھا کریں۔ اس لیے اگر مرد نماز میں غفلت برتیں گے اور عورتوں کے پیچھے نماز پڑھیں گے تو ان کی نماز نہ ہوگی، عورت کی ہو جائے گی۔

مسئلہ محاذات

البتہ اگر مرد مردہ کی پیچھے کھڑا ہو لیکن عورت آگے نماز کے لیے کھڑی ہو جائے یا مرد کے برابر میں بغیر حائل کے اس طرح کھڑی ہو جائے کہ پنڈلی پنڈلی کے محاذات میں آجائے اور دونوں ایک ہی نماز میں ایک ہی امام کے پیچھے کھڑے ہوں تو کیا اس صورت میں بھی مرد کی نماز فاسد ہوگی؟ امام شافعی کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی۔ حرمین شریفین میں نماز پڑھنے کی حد تک مجبوری اور عورتوں کی جہالت کی وجہ سے اس پر فتویٰ دے دیا گیا ہے لیکن بقیہ مساجد میں یہی فتویٰ ہے کہ محاذات کی تمام شرائط موجود ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

وہ شرائط صاحب ہدایہ کے مطابق یہ ہیں:

1۔۔۔ دونوں ایک امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہوں۔ لہذا دونوں الگ الگ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہوں یا ایک منقرض ہو دوسرا امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

2۔۔۔ دونوں ایک ہی نماز پڑھ رہے ہو، لہذا اگر محاذات ہو لیکن دونوں نے الگ الگ نماز کی نیت کی ہو مثلاً مرد نے نفل کی نیت کی ہو اور عورت نے فرض نماز کی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔

3۔ نماز مطلق یعنی کامل نماز ہو جس میں رکوع اور سجدہ ہوتا ہے لہذا نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت میں محاذات مفید نہیں۔

4۔ عورت مشتہاء ہو۔ مشتہاء کا معنی ہے کہ وہ قابل جماع ہو گو بالغ نہ ہو اس میں سات، آٹھ یا نو سال کی قید مناسب نہیں کیونکہ علاقہ علاقہ کے لحاظ سے اور لڑکی کے قد کاٹھ کے لحاظ سے اس میں فرق آسکتا ہے۔

5۔ دونوں کے درمیان کچھ حائل نہ ہو، لہذا اگر بیچ میں دیوار یا پردہ حائل ہو یا ایک ہندے کے فاصلے سے محاذات میں کھڑے ہوں تو یہ محاذات مفید نہیں۔

بوڑھی عورت کے لیے مسجد میں نماز پڑھنا

امام ابو حنیفہ کے نزدیک بوڑھی عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ فجر مغرب اور عشا کے لیے مسجد جائے۔ صاحبین کے نزدیک بوڑھی عورت تمام نمازوں کے لیے مسجد جاسکتی ہے جیسے نماز عید کے لیے وہ عید گاہ جاسکتی ہے؛ اس لیے کہ بوڑھی عورت کو قنہ کا خوف نہیں۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ لکل ساقطہ لاقطہ یعنی ہر گری پڑی چیز کو کوئی نہ کوئی اٹھانے والا ہوتا ہی ہے اس لیے بوڑھی عورت کو اگر جوان سے خوف نہیں تو بوڑھے سے تو خوف ہے۔ امام صاحب، صاحبین کو جواب میں فرماتے ہیں کہ عید گاہ بڑا ہوتا ہے بوڑھی عورتوں کے لیے علیحدہ انتظام ممکن ہے لہذا اس میں کراہت نہیں جبکہ عام مساجد میں ایک راستہ ہوتا ہے جگہ چوٹی ہوتی ہے اس لیے بے انتظامی اور اختلاط کی وجہ سے جائز نہیں۔ لیکن آج کل فتویٰ اس پر ہے کہ جس طرح جوان عورتیں مسجد نہیں جاسکتیں بوڑھی بھی نہیں جاسکتیں، نہ عید کے لیے نہ کسی اور نماز کے لیے۔

بناء القوی علی الضعیف پر مبنی مسائل

تمہارے کی معذور کے پیچھے، قاری کی امی کے پیچھے، لباس پوش کی بے لباس کے پیچھے، قاعد کی مومی کے پیچھے، مفترض کی تشغل کے پیچھے نماز درست نہیں۔ لہٰذا بنی القوی علی الضعیف، ایک فرض پڑھنے والی کی نماز دوسرے فرض نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز درست نہیں، البتہ متوضی کی قسم کے پیچھے اور پاؤں دھونے والے کی مسح علی الخنجر کرنے والے کے پیچھے نماز درست ہے۔ کیونکہ یہ قوی کی بنا قوی ہی پر ہے۔ قائم کی قاعد کے پیچھے خلاف قیاس، حدیث کی وجہ سے درست ہے۔ اگر امام امی یا اشغ ہو اور اس کی اقتدا میں کچھ امی ہوں کچھ قاری ہوں تو صاحبین کے نزدیک، قراء کی نماز نہ ہوگی، امیوں کی نماز ہو جائے گی، امام صاحب کے نزدیک کسی کی بھی نماز نہ ہوگی؛ کیونکہ قاری کے ہوتے ہوئے امی کی امامت درست ہی نہیں۔ امام صاحب کا قول رائج ہے البتہ آج کل یہ فتویٰ ہے کہ اگر کوشش کے باوجود امام کی قراءت درست نہ ہو رہی ہو تب اس کے پیچھے نماز درست ہو جائے گی لیکن اگر کوشش ہی نہ کرے تو اس کے پیچھے نماز اس مسئلے میں درست نہ ہوگی، ہاں سارے ہی اس کی طرح ہوں تو درست ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر قاری امام کسی امی کو آخری دور کعتوں میں خلیفہ بنادے تو کیونکہ امی امامت کا اہل نہیں اور گو آخری دور کعتوں میں قراءت تحقیقا واجب نہیں لیکن تقدیرا واجب ہے اس لیے نماز فاسد ہو جائے گی۔

باب الحدث فی الصلاة

اس باب میں بنا اور نماز میں خفیہ بنانے کے مسائل بیان ہوں گے۔ نماز میں حدث پیش آجائے تو قیاس کی رو سے بنا درست نہیں؛ کیونکہ اس میں چلنا پھرنا، قبلہ سے انحراف وغیرہ لازم آتا ہے، امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے، لیکن احناف بعض احادیث کی وجہ سے قیاس ترک کر دیتے ہیں من قاء أو رعف أو أمدی فی صلاته فلیتصرف ولیتوضأ ولیبن علی صلاته ما لم یتکلم اور "إذا صلی أحدکم ققاء أو رعف فلیبص یدہ علی فہ ولتقدم من لم یسبق بشیء تاہم خلاف قیاس حدیث کے اصول کے مطابق شرائط لگادی گئیں تاکہ جب یہ تمام شرائط موجود ہوں تبھی بنا کی جاسکے ورنہ نہیں۔ یہ شرائط شیرہ ہیں، لیکن صاحب ہدایہ نے ان سب کا استیعاب نہیں کیا۔ جن شرائط کو صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے وہ یہ ہیں:

- (1) حدث جان بوجھ کر لاحق نہ کیا ہو، بلکہ خود سے لاحق ہوا ہو۔
- (2) وہ حدث کثرت الوجود ہونا در نہ ہو۔ لہذا جنون، احتلام، قہقہہ وغیرہ جو کبھی کبھی پیش آتے ہیں ان میں بنا جائز نہیں بلکہ نئے سرے سے نماز پڑھنا متعین ہے۔
- (3) کسی سے بات چیت نہ کی ہو۔ قہقہہ بھی بات چیت کے حکم میں ہے۔

مکمل تفصیل اور شرائط درج ذیل قوی میں ملاحظہ فرمائیں:

شرائط صحت بنا۔

سوال ۱۔ اگر نماز منہ یا کوئی نماز پڑھ رہا ہو، تین رکعتیں یا دو رکعتیں پڑھ چکا ہو اس کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ دوبارہ وضو کرے گیا تو پوری نماز پڑھے گا یا دو رکعتیں یا ایک رکعت جو رہتی ہے وہ پڑھے گا! کن صورتوں میں بنا جائز ہے تفصیل سے بیان فرمائیں، بیہوش اور جردا۔

الجواب بانسب ملہم الصواب

جواز بنا کے لئے تیرہ شرائط ہیں۔

① حدث میں یا اس کے سبب میں کسی انسان کا کوئی دخل نہ ہو، اگر عدا وضو توڑا یا کسی نے زخم کر کے خون نکال دیا تو بنا نہیں کر سکتا، اس لئے کہ پہلی صورت میں نفس حدث اور دوسری میں سبب حدث یعنی زخم انسان کی طرف سے ہے، کھانسنے سے خروج ریح بنا سے مانع ہے، اور چھینکنے سے خروج ریح کا مانع ہونا مختلف قیہ ہے،

② حدث نمازی کے بدن سے ہو، اگر خارج سے کوئی نجاست اس پر گر گئی تو بنا درست نہیں

③ حدث موجب غسل نہ ہو، اگر نماز میں نیندا آگئی، اور احتلام ہو گیا تو بنا صحیح نہیں،

④ حدث نادر اور خورد نہ ہو مثلاً قہقہہ یا بیہوشی،

⑤ حدث کے ساتھ کوئی رکن ادا نہ کرنا، اگر حالت سجدہ میں حدث ہوا اور تمام سجدہ کی نیت

سے سراسر اٹھایا، یا وضو کئے جاتے ہوئے قراۃت میں مشغول رہا تو بنا نہیں کر سکتا،

⑥ چلنے کی حالت میں کوئی رکن ادا نہ کرنا، مثلاً وضو کے بعد ٹوٹتے ہوئے قراۃت کرنا، ہاں آتے

جاتے تسبیح پڑھنا مانع نہیں،

⑦ نماز کے منافی کوئی کام نہ کرنا، مثلاً قدرتی حدث کے بعد عدا حدث یا کلام وغیرہ یا کنوئیں

سے پانی کھینچنا،

⑧ بے ضرورت کام نہ کرنا، مثلاً وضو کئے لئے قریب جگہ چھوڑ کر دو صف سے زیادہ دور جانا،

ہاں قریب مقام پر از حمام یا نسیان کی وجہ سے دُور جانے میں حرج نہیں،

⑨ بلا ضرورت تین بار سبحان دہی الا علی کہنے کی مقدار تاخیر کرنا، از حمام کے محل سے یا

حصیر وغیرہ کا خون بند نہ ہونے کی وجہ سے تاخیر مضر نہیں،

وضو کی سنتیں بھی ادا کرے، اگر وضو کے صحت چار فرائض پر اکتفا کیا تو بنا جائز نہیں،

⑩ حدث سابق کا ظاہر نہ ہونا، مثلاً مونہ پر مسح کی مدت ختم ہونا، منہم کا پانی دیکھنا، خروج قہقہہ

⑪ صاحب ترتیب کو قضا نماز یاد آئے البتہ اگر یاد آئے پر قضا نہ پڑھی بلکہ وقت کی بناء کرنی، پھر مزید جائز ہی مجہود ہے فرض نماز میں اس کے ذمہ قضا ہو گئیں، تو بناء وال نماز صحیح ہو جائے گی،

⑫ اگر مقتدی کو حدیث ہو یا امام کو ہو اور اس نے کوئی خلیفہ بنا دیا ہو، اور وضو سے فراغت تک جماعت ختم نہ ہوئی ہو اور مقام وضو ایسی جگہ ہو کہ وہاں سے اقتدار صحیح نہ ہو تو یہ شرط اس کے یہ امام یا مقتدی ایسی جگہ پر آکر بناء کرے جہاں سے اقتدار صحیح ہو اگر مقام وضو لائق اقتدار ہو یا وضو سے قبل جماعت ختم ہو چکی ہو یا منفرد کو حدیث ہو، ہو تو ان میںوں صورتوں میں اختیار ہے کہ مقام وضو ہی میں بناء کرے یا سابق مقام پر ٹوٹ کر آئے، مقام وضو ہی میں بناء افضل ہے،

⑬ امام کو حدیث ہو تو اس کا ایسے شخص کو خلیفہ نہ بنانا جو امامت کی صلاحیت نہ رکھتا ہو یہ بھی منافی صلوٰۃ میں داخل ہے، جس کا بیان میں گزرا، مگر یہ جو خلفہ اس کو مستقل ذکر کیا گیا ہے، درحقیقت شرائط بارہ ہی ہیں،

شرائط مذکورہ سے بناء اگرچہ جائز ہے، مگر استینادات افضل ہے، البتہ وقت تنگ ہو تو بناء افضل بلکہ زیادہ تنگ ہو تو واجب ہے، استینادات کے لئے ضروری ہے کہ پہلی نماز کو سلام پھیر کر کسی فعل منافی سے ختم کرے، پھر نئی نماز شروع کرے، بدون سلام یا فعل منافی استینادات صحیح نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

غلط فہمی ہو گئی کہ حدیث لاحق ہوا ہے

اگر کسی کو نماز کے دوران گمان ہوا کہ اسے حدیث لاحق ہوا ہے اس گمان سے وہ بنا کی نیت سے نماز سے نکل آیا حالانکہ اس کا وضو نہیں ٹوٹا تھا تو اس کی دو صورتیں ہیں:

1۔۔ اس غلط فہمی میں اگر وہ مسجد سے نکل گیا تھا تو مکان بدل جانے کی وجہ سے اب بنا نہیں کر سکتا لہذا اب وہ شروع سے نماز پڑھے گا۔

2۔۔۔ اگر مسجد سے نہیں نکلا تو مفتی بہ قول کے مطابق اب بھی نماز باقی ہے اس لیے بنا کر سکتا ہے۔ امام محمد کے نزدیک یہ جو گھومنا بغیر عذر، ہے لہذا نماز فاسد ہو جائے گی۔

استحسان اور مفتی بہ قول کی وجہ کہ ہے کہ نماز میں اس کا گھومنا اور چلنا پھرنا اصلاح کی نیت سے ہے اور جو چلنا پھرنا اصلاح صلوٰۃ کے لیے ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہونی چاہیے اس کی دلیل یہ ہے اگر حقیقت میں مذکورہ شخص کو حدث لاحق ہوتا تو بالاتفاق بناء کی اجازت ہوتی لہذا اس کی نیت اصلاح کو حقیقت اصلاح کے ساتھ ملحق کر دیا جائے گا اور اتحاد مکان کی وجہ سے نماز کو درست تسلیم کر لیا جائے گا۔ البتہ اگر مذکورہ شخص کو یہ غلط فہمی ہوتی کہ میرا وضو نہیں ہے اور میں وضو نہ کرنے کے لیے جا رہا ہوں پھر مسجد کے اندر اندر اس کی غلط فہمی دور ہو جاتی تو اس کے لیے بنا جائز نہیں؛ کیونکہ اس صورت میں اس کا یہ چلنا پھرنا اصلاح صلوٰۃ اور بنا کی غرض سے نہیں بلکہ نماز توڑ کر دوسری نماز کی نیت سے ہے اس لیے جیسے حقیقت میں وضو ٹوٹا ہوتا تو نماز نہ ہوتی اور بنا درست نہ ہوتی اسی طرح اس کی نیت کو بھی حقیقت کے ساتھ ملحق کر کے بنا سے مانع قرار دیا جائے گا۔

ضابطہ یہ نکلا کہ اگر نماز سے انصراف اصلاح کی نیت سے ہو تو بنا درست ہے اور رخص اور ترک کی نیت سے ہو تو درست نہیں۔

حصر عن القراءة (امام کو چپ لگ جائے)

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر امام کو قراءت کرتے ہوئے چپ لگ جائے اور اس وجہ سے وہ خلیفہ بنادے تو ایسا کرنا جائز ہے؛ کیونکہ چپ لگ جانا نا درست نہیں بلکہ عام عذر ہے۔ صاحبین کے نزدیک جائز نہیں، اس لیے کہ اس کا وجود نا درست ہے اور ایسا ہے جیسے نماز میں احتکام اور جنون وغیرہ

مسائل اشاعشریہ

لام صاحب کے نزدیک خروج المصلی یعنی اپنے اختیار سے نماز سے نکلنا نماز کے فرائض میں سے ہے؛ کیونکہ جب تک اپنے اختیار سے نماز سے نکلے گا نہیں، اس وقت تک دوسری نماز شروع نہیں کر پائے گا گویا کہ دوسری نماز موقوف ہے پہلی سے نکلنے پر اور فرض کا مقدمہ فرض ہوتا ہے مالا یوصل الی الفرض الا بعد یكون فرضا اس لیے جب اگلا فرض پہلے فرض سے نکلنے پر موقوف ہے تو یہ مقدمہ یعنی خروج المصلی بھی فرض ہوا۔ چنانچہ جب تک یہ فرض نہیں پایا جائے گا نماز کے ارکان مکمل نہ ہوں گے اس سے پہلے کوئی منافی نماز بات پائی گئی تو یہ ایسے ہی ٹھکر کیا جائے گا جیسے بیچ نماز میں کوئی منافی نماز عمل پایا جائے اس لیے نماز فاسد ہو جائے گی۔

صاحبین اس کو تسلیم نہیں کرتے۔ ان کے نزدیک بھیہ ارکان نماز ادا ہونے سے نماز مکمل ہو جاتی ہے اور ارکان نماز میں سے آخری رکن قعدہ اخیرہ ہے اس لیے جیسے قعدہ اخیرہ کیا نماز مکمل ہو گئی۔ خروج المصلی فرض نہیں۔ چنانچہ قعدہ اخیرہ کے بعد خروج المصلی سے پہلے کوئی منافی صلوة بات پائی جائے تو نماز مکمل ہو جائے گی۔ یعنی ارکان نماز مکمل ہو جائیں گے۔

اوپر ذکر کردہ دلائل مسائل اشاعشریہ کی بنیاد ہے۔ اس بنیاد پر بارہ بلکہ 100 سے زائد مسائل متفرع ہوتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے صرف 12 مسائل ذکر فرمائے ہیں جو یہ ہیں:

- (1) قعدہ اخیرہ کی مقدار او بیٹھنے کے بعد تیمم کرنے والے نے پانی دیکھا۔
- (2) قعدہ اخیرہ کے بعد مسح علی الخفین کرنے والے کی مسح کی مدت ختم ہو گئی۔
- (3) قعدہ اخیرہ کے بعد مسح علی الخفین کرنے والے نے عمل کثیر کیے بغیر موزے اتار دیے۔

(4) قعدہ اخیرہ کے بعد ای نے سورت سیکھ لی۔

(5) قعدہ اخیرہ کے بعد برہنہ نماز پڑھنے والے کو کپڑے مل گئے۔

(6) قعدہ اخیرہ کے بعد اشارہ سے نماز پڑھنے والا رکوع سجدہ پر قادر ہو گیا۔

(7) صاحب ترتیب کو قعدہ اخیرہ کے بعد یاد آ گیا کہ اس کی ایک نماز فوت شدہ رہ گئی

۔۔۔

(8) قعدہ اخیرہ کے بعد وہ امام جو قاری ہے امی کو خلیفہ بنا بیٹھے۔

(9) فجر پڑھ رہا تھا کہ اس دوران قعدہ اخیرہ کے بعد سورج طلوع ہو گیا۔

(10)۔ جسے پڑھ رہا تھا کہ اس دوران قعدہ اخیرہ کے بعد عصر کا وقت داخل ہو گیا ہو گیا۔

(11)۔ جیرہ پر مسیح کیا ہوا تھا کہ زخم کی پٹی زخم خشک ہو کر گر گئی قعدہ اخیرہ کے بعد۔

(12)۔ قعدہ اخیرہ کے بعد صاحب عذر کا عذر ختم ہو گیا۔

ان تمام مسائل میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز باطل ہو جائے گی۔ امام صاحب کے نزدیک ان عوارض کا قعدہ اخیرہ کے بعد کے بعد پیش آنا ایسا ہے جیسے نماز کے درمیان میں پیش آتا۔ صاحبین کے نزدیک ان عوارض کا پیش آنا ایسا ہے جیسا کہ سلام کے بعد پیش آتا۔ یاد رہے کہ صاحبین کے نزدیک سلام کا واجب رہ گیا ہے اس لیے گو نماز مکمل ہو گئی، اعادہ فرض نہ ہو گا لیکن ترک واجب کی وجہ سے اعادہ واجب ضرور ہو گا۔ (حاشیہ مفتی ابولبابہ بحوالہ شامیہ)

قعدہ اخیرہ کے بعد امام نے قہقہہ، ریا یا اسے حدیث لاحق ہو گیا تو مسیوقین کی نماز امام صاحب کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی؛ کیونکہ ان کی نماز ابھی بیچ میں ہی چل رہی ہے۔ صاحبین کے نزدیک نماز ہو جائے گی کیونکہ جب امام کی نماز درست ہو گئی تو تمام مقتدیوں کی نماز بھی درست ہو گی؛ کیونکہ مقتدی اپنی نماز کے جواز اور فساد میں امام کے تابع ہوتا ہے۔ البتہ

قعدہ اخیرہ کے بعد امام نے بات کر لی یا مسجد سے نکل گیا یعنی خروج بصرہ الفصلی کے ساتھ نماز ہے
نکلا تو امام صاحب کے نزدیک بھی مسبوقین کی نماز درست ہو جائے گی۔

استخلاف کے مسائل

اگر ایک امام ایک مقتدی ہو اور امام کو کوئی حدت لاحق ہو جائے تو مقتدی صرف
اس مسئلے میں خود بخود خلیفہ بن جائے گا، اگر امام وضو بنا کر بنا کرنا چاہے تو وہ اس مقتدی کے
پیچھے بنا کرے گا، البتہ جب مقتدی زیادہ ہوں تو خلیفہ بننے کی تین شرطیں ہیں:

صحبت استخلاف کی تین شرطیں ہیں:-

① صحبت بناء کی وہ سب شرائط جن کی تفصیل اد پہلے مسئلہ میں بیان کی گئی ہے وہ یہ ہیں
یہ مسئلہ باب مفسرات الصلوۃ میں بعنوان شرائط صحبت بناء آیا ہے البتہ خلیفہ متعین ہونے کے بعد
بقیہ شرائط صریح امام کی بناء کے لئے ہیں، خلیفہ اور مقتدیوں کی نماز کے لئے نہیں، اگر اس کے بعد امام
کوئی فعل منافی کیا تو خلیفہ اور مقتدیوں کی نماز صحیح ہو جائے گی،

② اگر مسجد یا ۳۶۰ مربع فٹ = ۲۵۱/۲۴۴ مربع میٹر سے چھوٹے کرے یا اس سے
چھوٹے صحن میں جماعت ہو تو امام کے اس سے باہر نکلنے سے پہلے خلیفہ متعین ہو، اور اگر کھلی فضا یا مذکور
رقبہ سے برابر یا اس سے بڑے کرے یا بڑے صحن میں ہو تو جہت قبلہ میں سترہ سے اور سترہ نہ ہو تو موضع
موجود سے تہاذز سے قبل اور بقیہ تین اطراف میں صفوں سے تہاذز سے قبل خلیفہ متعین ہو جائے،

③ خلیفہ میں امامت کی صلاحیت ہو یعنی عورت یا نابالغ نہ ہو،
خلیفہ کے لئے یہ شرط نہیں کہ اس کو امام ہی متعین کرے، بلکہ اگر مقتدیوں نے کسی کو آگے کر دیا
یا کوئی شخص از خود خلیفہ بن گیا تو بھی جائز ہے، بہتر یہ ہے کہ امام خود خلیفہ بنائے، مسبوق بھی خلیفہ

☆☆☆☆☆

بن سکتا ہے۔

باب ما یفسد الصلاة وما

یکره فیها

قاعدہ:

نماز میں کوئی ایسا عمل کرنا جس سے حدیث میں منع کیا گیا ہو مکروہ تحریمی ہے البتہ مکروہ تحریمی نہ ہونے کی کوئی اور دلیل موجود ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ خلاف سنت کام کرنا بھی مکروہ تنزیہی ہے جبکہ واجب چھوڑنا مکروہ تحریمی۔

قاعدہ:

نماز میں مکروہ تنزیہی فعل سرزد ہو جائے تو اعادہ واجب نہیں، مکروہ تحریمی فعل سرزد ہو جائے تو اس کو دوبارہ پڑھنا واجب ہے لیکن اس وقت جبکہ اس کا تعلق نماز کی ماہیت سے ہو، جیسے واجبات نماز میں سے کوئی واجب چھوٹ جائے اور سجدہ سہو کرنا بھول جائے، لہذا نماز کی ماہیت سے خارجی کسی چیز سے کراہت تحریمی پیدا ہو جائے جیسے فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا، تصویر کے سامنے نماز وغیرہ تو نماز مکروہ ہوگی لیکن واجب الاعدہ نہ ہوگی۔

آئندہ سطور میں مقدمات اور مکروہات کی فہرست پیش کی جا رہی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔ فتاویٰ شامیہ کی مد سے مفتی بہ اقوال کی تعیین کی گئی ہے۔

مفسدات نماز

ردیف	عنوان	حکم	دلیل	اشکاف / اہم بات
1	بات کرنا چاہے کم بات ہو یا زیادہ	نماز فاسد	إن صلاتنا هذه لا تصلح فيها شيء من كلام الناس وإنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن	اہم شافعی کے نزدیک سہولت سے فاسد نہ ہوگی
2	باہر سے چیز اٹھا کر کھانا کھانا ہو یا سہوا	نماز فاسد	عمل کثیر کی تعریف صادق آتی ہے	
3	باہر سے کوئی شراب لے کر پینا	نماز فاسد	عمل کثیر کی تعریف صادق آتی ہے	
4	عمد اسلام کرنا یا سہوا کسی انسان کو سلام کر لینا (شامی)	نماز فاسد	کلام کے مشابہت کی وجہ سے مفسد نماز ہے بوجہ کاف ضمیر مخاطب	
5	عمل کثیر	نماز فاسد	دیکھنے والا یہی یقین کرتا ہے کہ نماز میں نہیں	
6	بغیر عذر قبلہ سے سیدہ پھر جانا	نماز فاسد	دیکھنے والا یہی یقین کرتا ہے کہ نماز میں نہیں	
7	قعدہ میں سہوا سلام پھر لینا	مفسد نہیں	اس حالت میں سہوا سلام ذکر کے مشابہ ہے	

8	درو کی وجہ سے آواز سے رونا	نماز فاسد	کیونکہ یہ بھی کلام ہی ہے گویا وہ کہہ رہا ہے کہ میری مدد کر مجھے تکلیف ہو رہی ہے	تمام ابو یوسف کے نزدیک آہ مفید نہیں، اوہ مفید ہے
9	جنت کے شوق اور جہنم کے خوف سے رونا	فاسد نہیں	یہ تو خشوع و خضوع کی دلیل ہے۔	
10	کلام الناس کے مشابہ دعائے گناہ	مفید ہے	کلام الناس کے قبیل سے ہے	
11	بلا عذر کھٹکھارنا	نماز فاسد	بلا عذر ہونے کی وجہ سے کلام کے مشابہ ہے	چھکے دو حرف بھی ارباب
12	گلا صاف کرنے کے لیے کھٹکھارنا	فاسد نہیں	یہ عذر ہے۔ نماز کی اصلاح اس سے وابستہ ہے	
13	ڈکار	فاسد نہیں	یہ عذر ہے۔ نماز کی اصلاح اس سے وابستہ ہے	
14	چھینک آنا	فاسد نہیں	یہ عذر ہے۔ نماز کی اصلاح اس سے وابستہ ہے	
15	چھینک آنے پر عاٹس یا سامع کا المیہ کہنا	مکروہ ہے	گویہ ذکر ہی ہے لیکن نماز چھینک کے اس ذکر کا محل نہیں۔	

16	جو حکم اللہ کہتا	نماز فاسد	یہ بھی کلام ہی ہے وجہ کاف ضمیر مخاطب	
17	امام کے علاوہ کسی اور کو لقمہ دینا	نماز فاسد	یہ تلقین اور تعلیم و تعلم کی وجہ سے کلام ہی ہے	
18	اپنے امام کو لقمہ دینا	فاسد نہیں	یہ عذر ہے۔ نماز کی اصلاح اس سے وابستہ ہے	
19	امام دوسری آیت کی طرف نقل ہو گیا پھر بھی لقمہ دینا	نماز فاسد	یہاں لقمہ دینا بلا ضرورت ہے اس لیے اصل کا اعتبار ہو گا اور لقمہ دینا اصلاً تعلیم و تعلم ہے	
20	سوال کے جواب میں کلمہ پڑھنا	نماز فاسد	جواب میں کہنے کی وجہ سے یہ بھی کلام ہی ہے	عند ابی یوسف فاسد نہیں
21	افسوس ناک خبر پر اللہ پڑھنا	نماز فاسد	اظہار افسوس کی وجہ سے یہ بھی کلام ہی ہے	عند ابی یوسف فاسد نہیں
22	کلمہ یا کوئی اور ذکر یہ بتانے کے لیے پڑھنا کہ میں نماز میں ہوں	بالاجماع فاسد نہیں	کیونکہ اس صورت میں یہ ذکر و تسبیح کے حکم میں ہے ہذا ثابت أحکم ثابتة في الصلاة فليسبح	

23	ایک نماز پڑھتے ہوئے دوسری نماز کی نیت کر کے تکبیر کہہ دینا	پہلی دہلی نماز قاسد	کیونکہ نیت اور تحریرہ کی وجہ سے پہلی نماز ختم ہو چکی ہے اس لیے پہلی نماز ختم ہو گئی
24	قرآن دیکھ کر پڑھنا	نماز قاسد	یہ خارج صلاۃ سے لقمہ لینے کی طرح ہے
25	قرآن ہاتھ میں اٹھا کر پڑھنا	نماز قاسد	تلمی من الخارج کے ساتھ ساتھ عمل کثیر بھی ہے
26	کسی لکھی ہوئی تحریر کو سمجھ لینا	مفسد نہیں	کوئی مفسد نماز عمل نہیں پایا گیا
27	سامنے سے عورت کا گزرنا	مفسد نہیں	لا یقطع الصلاة مرور شيء گزرنے والی گناہ گار ہوگی
28	نمازی کے سامنے سے گزرنا	گناہ ہے	لو علم المار بین ینبی المصلی ماذا علیہ من الوزر لوقت أربعین
29	راستے میں فقیر سترہ کے نماز پڑھنا	گناہ ہے	گناہ کا سبب یہ خود بین رہا ہے
30	نمازی کا اپنے سامنے سے گزرنے والے کو اشارے سے روکنا	جائز ہے	ادبروا ما استطعتم، ولاتنه فعل رسول الله صل الله علیه وسلم یولد أتم سبعة رخصه الله عنها

مکروہات نماز

ردیف	عنوان	حکم	دلیل	اہم بات
1	نماز میں لغو کام کرنا	مکروہ تحریمی	لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ تَلَاثًا وَذَكَرَ مِنْهَا الْغَيْبُ فِي الصَّلَاةِ	یہ غیر نماز میں بھی مکروہ ہے
2	کنکر و غیر ہاتھ لٹکانا	مکروہ تحریمی	مَرَّةً بَأَبَا ذَرٍّ وَالْأَمَلَرِ	اگر سخت کے مطابق سجدہ نہ ہو سہو تو ایک بار کی اجازت ہے
3	انگلیاں چٹکانا	مکروہ تحریمی	لَا تَفْرِقْ أَصَابِعَكَ وَأَنْتَ تَصَلِي	وَقَضَى أَنْ تَكُونَ تَحْرِيمًا لِلَّهِ الْمَذْكُورَ حَلِيَّةً وَبَعْرَ (شامی)
4	گوکھ پر ہاتھ رکھنا	مکروہ تحریمی	لَا تَحِلُّ عَلَى الصَّلَاةِ وَالسَّلَامَ هِيَ عَنْ الْأَحْصَارِ فِي الصَّلَاةِ قَالَ الشَّامِيُّ مَا أَدَّى بِكَ أَنْ تَكُونَ تَحْرِيمًا فِي الصَّلَاةِ لِلَّهِ الْمَذْكُورَ	
5	دائیں بائیں دیکھنا	مکروہ تحریمی	لَوْ دَلِمَ الْمُصَلِّي مِنْ يَمَانِي مَا انْصَرَفَ، قَالَ الشَّامِيُّ: (وَالْأَمَلَرِ بَرْنَهْد) تَكْلِيْمًا (أَوْ تَقْطَعُ) لِلَّهِ وَبَعْرَهُ بِكَرَّةٍ تَرْتَبَا	
6	تہجد یا سجدوں کے درمیان سکتے کی طرح بیٹھنا	مکروہ تحریمی	سَبَّاحِي حَلِيْمِي عَنْ ثَلَاثٍ أَنْ أَقْرَ قَرَّ الدِّهْنُ وَأَنْ أَقْصَى إِقْعَاءَ الْكَلْبِ وَأَنْ أَفْتَرَسَ الْفَرَّاشَ التَّمْلَبَ	لَا يَنْفُذُ فُسْرُ يَمَا تَلَاثًا الْمَلَاوِي وَهُوَ الْأَصَحُّ كَانَ مَكْرُوهًا تَحْرِيمًا لَوْ خُودَ اللَّهِ عَنْهُ بِخُصُوصِهِ (شامی)

7	ہاتھ بچھا کر سجدہ کرنا	مکروہ تحریمی	ہاتھ عیسیٰ عن ثلاث ان افر ضر إلینک وان افری اقلہ الکلب وان اقرش الفرائض العلب	والظاهر انما تحریمہ للثبی التذکرہ من غیر حاروبہ
8	ہاتھ کے اشارے سے سلام کرنا یا جواب دینا	مکروہ	معنی کلام کے مشابہ ہے لیکن نماز اس لیے فاسد نہیں کہ متہ سے کچھ نہیں بولا	زبان سے سلام عمدہ اور تو مقصد نماز ہے کماور
9	نماز میں بالوں کا جوڑنا باندھنا	مکروہ تحریمی	اللہ ملہ السلام نہیں ان جلی الرجل وهو مخصص	والأشبه بسلطانی الأعلیٰ انما تحریم
10	بلا عذر چوکڑی مار کر بیٹھنا	مکروہ تنزیہی	نماز میں بیٹھنے کی سنت درست کے خلاف ہے	(و) کمرہ (الترجم) ثوبیا لنزلہ الفیلین المنشورہ (در حدیث)
11	کپڑے مسینا	مکروہ تحریمی	ایک گونہ نمبر ہے اور نماز سے خارج عمل بھی ہے	وعزیز التبرک الزبانی ما یخذ ان الکراخہ وہ تحریمہ (شامی)
12	روقال کا ایک یادوئوں پلو لٹکا کر نماز پڑھنا	مکروہ تحریمی	لا تہ علیہ الصلاۃ والسلام منی عن السند	کرہ (مئل) تحویلاً للثبی (در حدیث)
13	تہا امام اونچائی پر کھڑا ہو	مکروہ تنزیہی	اہل کتاب کی مشابہت ہے اور اب مشابہت نہیں رہی اس لیے کراہت تنزیہی ہے۔ (شامی)	ولعل الکراخہ ذریعۃ لأن التبی ذرۃ فی الأول نقطہ (شامی)

14	تختہ نام نیچے ہو باقی سب اہر کھڑے ہوں	مکروہ تحریمی	اس میں امام کی توہین ہے اس لیے کراہت تحریمی ہے۔	
15	گپ شپ کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا	مکروہ نہیں	آپ ﷺ حضرت عائشہ کے پیچھے اور حضرت ابن عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔	اگر اس سے نماز میں غلطی کا امکان ہو تو مکروہ ہے
16	قرآن کے سامنے نماز	مکروہ نہیں	شرک کا شبہ نہیں ہے	
17	نگواری کے سامنے نماز	مکروہ نہیں	شرک کا شبہ نہیں ہے	
18	چراغ کے سامنے نماز	مکروہ نہیں	آتش پرست بڑی آگ کی پوجا کرتے ہیں	چراغ کی پوجا نہیں ہوتی
19	تصویروں پر پاؤں رکھ کر نماز پڑھنا	مکروہ نہیں	جس تصویر کی اہمیت ہو رہی ہو تو اس کا استعمال مکروہ نہیں۔ گویندا اس کا بھی جائز نہیں	
20	تصویر پر سجدہ کرنا	مکروہ تحریمی	تصویر کی حرمت پر اجماع ہے	وہو الکراہۃ تحریمیۃ
21	تصویر کے سامنے نماز	مکروہ تحریمی	تصویر کی حرمت پر اجماع ہے	وہو الکراہۃ تحریمیۃ
22	تصویر دائیں بائیں یا چھت پر ہو وہاں نماز پڑھنا	مکروہ تحریمی	تصویر کی حرمت پر اجماع ہے	دائیں بائیں تصویر ہو تو کراہت کم ہے

23	جان دار کی تصویر والے کپڑوں میں لٹا	مکروہ تحریمی	تصویر کی حرمت پر اجماع ہے	وهذه الكراهة تحریمیة
24	تصویر سیدھی کھڑی ہو یا پروئے پر لگی ہوئی ہو وہی نماز پڑھنا	مکروہ تحریمی	تصویر کی حرمت پر اجماع ہے	وهذه الكراهة تحریمیة
25	سہانپ بچو مارنا	مکروہ نہیں	أَهْلُوا ذَا الْعَلَفَيْنِ وَالْأَثَرِ، وَنَاكَمْ وَالْعَيْنِ الْبَيْضَاءُ فَأَتَمَّا مِنْ الْجَنِّ	عمل کثیر ہوا تو نماز قاسد ہو جائے گی منہ نہ ہوگا
26	انگیوں سے تہیات یا آیات گنا	مکروہ تحریمی	المرجع الرد (1/ 649) (و) كَرِهَ نَارَعَا (عَدُ الْآبِ وَالسُّورِ وَالشَّيْعِ بِالْيَدِ	انگلی دبا کر گنا مکروہ نہیں
27	قبلہ کا استقبال واستدبار	مکروہ تحریمی	احادیث کثیرہ کی وجہ سے	وَيَكْرَهُ تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ بِالنَّجَسِ

ان کے علاوہ اور بھی مکروہات ہیں، جیسے: ایسے لباس میں نماز پڑھنا جو محفل میں نہیں پہنے جاتے، تنگے سر نماز پڑھنا، پیشاب پاخانہ یا رخ روک کر نماز پڑھنا، بھائی لینا، آنکھیں بند کر کے نماز پڑھنا، آستین چڑھا کر نماز پڑھنا وغیرہ۔

علامہ حنفی لکھتے ہیں: الدر المختار وحاشیة ابن عابدین (رد المحتار) (1/ 652)

[فُرُوعُ] كَرِهَ اسْتِئْثَالَ الصَّغَاءِ وَالْإِغْتِجَارِ وَالْتَلُّمَ وَالْتَلُّمَ وَكُلَّ
عَمَلٍ قَلِيلٍ يَلَا غَدْرًا كَقَرْضٍ لِقِطْلَةِ ثُلَّةٍ الْأَدَى، وَتَرْكُ كُلِّ مَسْئَةٍ
وَمُسْتَشْعَبٍ، وَخَلُّ الْيَتَامَى

باب صلاة الوتر

وتر کے حوالے سے چار اختلافات ہیں:

1۔ پہلا اختلاف وتر کے حکم میں ہے کہ وتر واجب ہے یا سنت؟ امام صاحب کے نزدیک واجب ہے۔ صاحبین کے نزدیک سنت۔ امام صاحب کی دلیل حدیث مرفوع ہے: **لَنْ يَكُنَ اللَّهُ تَعَالَى وَادِمَ صَلَاتُهُ إِلَّا وَهِيَ الْوُتْرُ فَصَلُّوْهَا مَا بَيْنَ الْغُضَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ** اس میں **فصلوها** صیغہ امر ہے جو وجوب کے لیے آتا ہے۔ اسی وجہ سے وتر کی قضا بالاجماع لازم ہے اگر یہ سنت ہوتے تو قضا واجب نہ ہوتی۔ فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے۔

2۔ دوسرا اختلاف وتر کی رکعتوں کی تعداد کے بارے میں ہے۔ احناف کے نزدیک وتر کی تین رکعتیں ہیں اور سلام ایک ہی ہے آخر میں۔ جبکہ مالکیہ اور امام شافعی کے قول میں دو سلام ہوں گے پہلا سلام دو رکعتوں کے بعد ہو گا اور دوسرا تیسری رکعت کے آخر میں۔ احناف کی دلیل اجماع ہے اور حدیث ہے **ثَبُوتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَوْتِرُ بِثَلَاثٍ**

3۔ تیسرا اختلاف اس کے محل میں ہے کہ قنوت وتر رکوع سے پہلے ہے یا بعد؟ احناف کے نزدیک قراعت کے بعد اور رکوع سے پہلے ہے۔ **سَلَّمَ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَنَتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ** جبکہ امام شافعی کے نزدیک رکوع سے اٹھنے کے بعد ہے۔ **سَلَّمَ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَنَتَ فِي آخِرِ الْوُتْرِ**۔ جواب یہ ہے کہ اس روایت میں بعد الرکوع کا لفظ کہاں ہے؟ اس میں تو صرف یہ ہے کہ وتر کے آخر میں قنوت پڑھا اور "آخر" نصف سے زائد کو کہتے ہیں۔ اس لیے تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے بھی آخر وتر ہی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ بعد الرکوع والی کوئی روایت ثابت بھی

ہے تو اس کا تحمل قنوت نازلہ ہے۔ احناف کے مفتی بہ موقف کے مطابق قنوت نازلہ میں رکوع کے بعد قنوت پڑھا جائے گا۔

4۔۔۔ چوتھا اختلاف اس کی مدت میں ہے کہ قنوت پورے سال ہے یا صرف رمضان کے آخری پندرہ دن؟ احناف کے نزدیک قنوت وتر بلا تاخیر پڑھنے کی چیز ہے، جبکہ امام شافعی کے نزدیک قنوت فجر پورے سال ہے۔ قنوت وتر رمضان کے آخری 15 دن کے لیے ہے۔

5۔۔۔ پانچواں اختلاف اس حوالے سے ہے کہ قنوت صرف وتر کے ساتھ خاص ہے یا کسی اور نماز میں بھی قنوت ہے؟ احناف کے نزدیک قنوت صرف وتر کا خاصہ ہے۔ فجر یا کسی اور نماز میں قنوت نہیں ہے، جبکہ امام شافعی کے نزدیک قنوت فجر کی نماز میں بھی ہے پورے سال کے لیے۔ احناف کہتے ہیں کہ فجر کا قنوت سخت حالات کے موقع پر مہینے پھر کرنے کا عمل ہے جس کا نام قنوت نازلہ ہے، یہ سال بھر کا عمل نہیں ہے۔ البتہ چونکہ یہ مجتہد فیہ مسئلہ ہے اس لیے اگر حنفی فجر کی نماز شافعی کے پیچھے پڑھے تو شافعی امام کی اقتدا میں قنوت میں شرکت درست ہے۔ وھذا قول ابی یوسف وعلیہ الفتویٰ۔ نیز حرمین شریفین میں وہاں کے ائمہ کے پیچھے وتر بھی درست ہے۔ وہ مفتی۔

علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ نے مسلک غیر کے امام کے پیچھے اقتدا درست ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں چھ اقوال ذکر کیے ہیں اور مطلقاً جواز کو رائج اور وموافق عنداھتین قرار دیا ہے۔ مراجعت کر لی جائے۔



باب النوافل

سنن مؤکدہ کل بارہ ہیں: فجر کی دو رکعت، ظہر سے پہلے چار اور بعد میں دو۔ مغرب کے بعد دو رکعت اور عشا کے بعد دو رکعت۔ جمعہ کے دن فرض سے پہلے چار رکعت سنت مؤکدہ ہیں اور جمعہ کے بعد صرف دو رکعت پڑھنے کی بھی بعض حضرات نے گنجائش ہے، لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ جمعہ کے بعد چار رکعت بالاتفاق سنت مؤکدہ ہیں۔ اس کے بعد کی دوست مؤکدہ ہیں یا غیر مؤکدہ؟ اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی سنت مؤکدہ ہیں۔ متاخرین احتساب نے امام ابو یوسف کے قول کو رائج قرار دیا ہے؛ کیونکہ آثار سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

لادو المختار وحاشیۃ ابن عابدین (رد المختار) (2/13)

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ «كَانَ يُصَلِّي النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِهَذِهِ الرُّوَالِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ الَّتِي تُدَاوِمُ عَلَيْهَا؟ فَقَالَ: هَذِهِ بِنَاءَةٌ تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فِيهَا - فَلَحَبْتُ أَنْ يَضَعَنِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ، فَقُلْتُ: أَمَّا كَلِمَتُكَ قِرَاءَةُ؟ قَالَ نَعَمْ، فَقُلْتُ: بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ أَمْ بِتَسْلِيمَتَيْنِ؟ فَقَالَ بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ» رَوَاهُ الطَّلْحَاوِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَهْزُومٍ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ غَيْرِ فَضَّلِ بْنِ الْجُمُعَةِ وَالطَّلْحَاوِيُّ فَتَكُونُ سُنَّةً كَلِمَةً وَاحِدَةً مِمَّا أَرْتَقَا. وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْتَقَا لَا يُفْصِلُ فِي شَيْءٍ مِنْهُمْ» وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بِهَذِهِ الْجُمُعَةِ فَلْيُفْصِلْ أَرْتَقَا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَابْنُ زَيْدٍ فِي الْإِمْلَادِ - وَقَوْلُهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «إِذَا صَلَّيْتُمْ بِهَذِهِ الْجُمُعَةِ فَفُضِّلُوا أَرْتَقَا. فَإِنْ عَجَلَ بِكَ شَيْءٌ فَفُضِّلْ رَكَعَتَيْنِ فِي التَّسْبِيحِ وَرَكَعَتَيْنِ إِذَا رَجَعْتَ» رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا الْبُخَارِيُّ.

عصر سے پہلے چار رکعت سنت غیر مؤکدہ پڑھنا افضل ہے۔ دو بھی پڑھ سکتے ہیں۔
عشاء سے پہلے چار رکعت سنت غیر مؤکدہ ہیں۔ دو بھی پڑھ سکتے ہیں۔ تاہم چار پڑھنا افضل
ہے۔ لیکن یہ واضح رہے کہ عشا کی پہلی چار سنن غیر مؤکدہ کا ثبوت کسی حدیث سے نہیں بلکہ
قیاس سے ہے۔

جہاں تک عام نوافل کی بات ہے تو امام شافعی کے نزدیک دن ہو یا رات نوافل
دو دور رکعت کر کے پڑھنا افضل ہے۔ صاحبین کے نزدیک دن میں چار چار کر کے پڑھنا افضل ہے
اور رات میں دو دو کر کے۔ امام صاحب کے نزدیک دن رات دونوں اوقات میں چار چار کر کے
پڑھنا افضل ہے سوائے تراویح کے کہ سہولت کی خاطر اسے دو دو کر کے پڑھنا افضل ہے۔

فصل فی القراءة

کتنی رکعتوں میں قراءت فرض ہے؟

فرض نماز کی پہلی دو رکعتوں میں اور سنن، نوافل اور واجب نماز کی تمام رکعتوں میں
قراءت فرض ہے۔ نوافل کا ہر شفعہ (دو رکعتیں) مستقل نماز کے حکم میں ہوتا ہے اس لیے اس
کی ہر رکعت میں قراءت فرض ہے۔ لقولہ □: لا صلاة الا بقراءة سنن بھی بہت سی چیزوں میں
نوافل ہی کے حکم میں ہیں اس لیے اس کا حکم بھی نوافل کی طرح ہے اور واجب کو عملاً فرض کی
طرح ہے لیکن قراءت کے معاملے میں احتیاطاً ہر رکعت میں قراءت واجب قرار دی گئی ہے۔

جہاں تک بات ہے فرض نماز کی تو اس کی کتنی رکعتوں میں قراءت فرض ہے؟ اس میں پانچ
اقوال ہیں:

1۔ ابو بکر اصم اور سفیان بن عیینہ کے نزدیک کسی بھی رکعت میں قراءت فرض نہیں۔

2۔ امام زفر اور حسن بصری کے نزدیک صرف ایک رکعت میں قراءت فرض ہے۔

3۔ احناف کے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دو رکعت میں قراءت فرض ہے۔ پہلی میں اس لیے کہ آیت (فَاَقْرَءُوا مَا تَكْسَرُ مِنَ الْقُرْآنِ) امر ہے اور تکرار کا تقاضہ نہیں کرتا۔ اس لیے صرف ایک رکعت میں قراءت فرض ہوگی البتہ دوسری رکعت کے اندر مکمل طور پر پہلی رکعت کی مشابہت پائی جاتی ہے اس لیے احتیاطاً دوسری میں بھی قراءت فرض ہوگی۔ جبکہ آخری دور کھتیں سفر میں بھی معاف ہیں، ان میں جہر بھی نہیں ہے اور قراءت کی مقدار بھی کم ہے اس لیے ان کے اندر پہلی رکعتوں کی مشابہت نہ ہونے کی وجہ سے قاعدہ الامر لا یقتضی التکرار کے تحت قراءت فرض نہ ہوگی۔

4۔ امام مالک کے نزدیک لا الاکثر حکم، الکل کے قاعدے سے تین رکعتوں میں قراءت فرض ہے۔

5۔ امام شافعی کے نزدیک چاروں میں قراءت فرض ہے۔ لفظ لا صلاة الا بقراءة

امام شافعی کی دلیل کا ایک جواب یہ ہے کہ حدیث میں لفظ صلاة صراحتاً مذکور ہے اور جب بھی لفظ صلاة صراحتاً مذکور ہو وہاں کامل صلاة مراد ہوتی ہے اور کامل صلاة دو رکعت ہے۔ تو حدیث کا مطلب یہ بنا کہ ہر شعبہ میں قراءت فرض ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ ہر رکعت میں قراءت فرض ہے۔ اس لیے یہ حدیث احناف کی تائید کرتی ہے نہ کہ امام شافعی کی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث نوافل پر محمول ہے فرائض پر نہیں۔

نوافل کی ہر رکعت میں قراءت فرض ہونے کی ایک دلیل تو یہی حدیث ہے لا صلاة الا بقراءة۔ دوسری دلیل ایک اور حدیث ہے: لا یصلی بعد صلاة مثلها جس کا مطلب یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد قراءت کے لحاظ سے اسی جیسی نماز نہ پڑھی جائے۔ چنانچہ فرض کی دو رکعتوں میں

قراءت ہے دو میں نہیں ہے اس لیے سنن و نوافل میں ایسا نہ کیا جائے بلکہ ہر رکعت میں قراءت کی جائے۔

نوافل کی قضا

نفل قاسد ہو جائے یا فاسد کر دی جائے تو اس کی قضا واجب ہے یا نہیں؟ امام شافعی کے نزدیک نفل کی قضا واجب نہیں؛ کیونکہ نفل ایک تبرع اور اضافی چیز ہے اور تبرعات میں کوئی لزوم یا جبر نہیں ہو سکتا۔

احناف کے نزدیک آیت لا یبطلوا اعمالکم کی بنیاد پر انسان اپنی عبادات کی حفاظت کا ذمہ دار ہے نفل بھی انسان کا ایک عمل اور عبادت ہے اس کی حفاظت یہی ہے کہ یا تو پورے کرے یا توڑ بھی دے تو قضا کرنے کا داعی رہے کہ یہی اختلاف نفلی روزے میں بھی ہے اور اس کے دلائل و جواب بھی یہی ہیں۔ قافہم

چار رکعت نوافل شروع کر کے فاسد کر دیے تو قضا کتنی رکعتوں کی لازم ہوگی؟

نوافل کی چار رکعتیں پڑھنا شروع کی، دو رکعتوں میں قراءت کی اور قاعدہ اولیٰ بھی کیا پھر آخری دو رکعتوں کو فاسد کر دیا تو اب کتنی رکعتوں کی قضا لازم آئے گی؟ اس میں اختلاف ہے:

مطالین فرماتے ہیں کہ دو رکعتوں کی قضا کرے گا؛ اس لیے کہ نوافل میں ہر دو رکعت مستقل نماز شہد ہوتی ہے اس لیے دو رکعت پوری ہونے پر نماز مکمل ہو گئی اس کے بعد تیسری رکعت میں کھڑے ہونا بمنزلہ نئی تحریمہ کے ہے۔ اس تحریمہ سے صرف اگلے دو ہی نوافل لازم ہوئے اس لیے ان آخری دو رکعتوں کو فاسد کیا تو انہی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی گزشتہ کی

نہیں۔ چنانچہ اگر شفع ثانی کو شروع کرنے سے پہلے ہی نماز کو فاسد کر دیا تو اس صورت میں آخری دو رکعتوں کی قضا واجب نہیں بلکہ پہلی دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ چاروں رکعتوں کی قضا کرے گا؛ کیونکہ جب چار رکعتوں کی نیت کی تو چاروں اس پر ایسے لازم ہو گئیں جیسے چار رکعت کی نذر ماننے سے چاروں لازم ہوتی ہیں۔

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اللہ اکبر کہنے کر کسی نماز کو شروع کرنا اس رکعت کو تو لازم کرتا ہی ہے جس کو شروع کیا ہے ساتھ میں دوسری رکعت کو بھی لازم کرتا ہے کیونکہ پہلی رکعت کی دوسری رکعت کے بغیر کوئی حیثیت نہیں۔ پہلی رکعت اسی وقت درست ہوگی جب دوسری رکعت بھی پڑھے۔ اس لیے ایک تحریر سے صرف دو ہی رکعتیں لازم ہونی چاہئیں، اس سے زیادہ نہیں؛ کیونکہ دوسرا شفع مستقل حیثیت رکھتا ہے اس کی صحت پہلے شفع پر پہلے شفع کی صحت دوسرے شفع پر موقوف نہیں۔

ظہر کے چار سنن مؤکدہ شروع کر کے فاسد کر دیے تو قضا کتنی رکعتوں کی لازم ہوگی؟

سنن مؤکدہ بھر در حقیقت نوافل ہی ہیں اس لیے بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ اگر اسے فاسد کر دیا تو دو ہی رکعتوں کی قضا لازم ہوگی لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ چار رکعت کی قضا کرے گا اس لیے کہ چار رکعت ست مؤکدہ کی مشابہت فرض نماز کے ساتھ بھی ہے اس لیے فرض نماز کی طرح چاروں کو ایک نماز کے مرتبہ میں قرار دیا جائے گا۔ وعلیہ القوی

مسئلہ ثنائیہ پاستہ مشرینیہ

صاحب ہدایہ نے صورت مسئلہ یہ بنائی ہے کہ چار نوافل پڑھے اور کسی میں بھی قراءت نہیں کی تو طریقین فرماتے ہیں کہ دو رکعت کا اعادہ کرے گا۔ امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ چار رکعت کی قضا کرے گا۔ پہلی نظر میں لگتا ہے کہ صرف طریقین اور امام ابو یوسف کا اختلاف ہے حالانکہ تینوں ائمہ کا اختلاف ہے۔ ہر ایک کا موقف الگ الگ ہے۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اللہ اکبر کہہ کر تحریمہ باندھنے سے صرف دو رکعتیں لازم ہوتی ہیں جیسا کہ اوپر گزرا اس لیے اگر دونوں میں قراءت ترک کر دی تب تو قراءت کا رکن چھوڑنے کی وجہ سے تحریمہ باطل ہو کر نماز (شفیع اول) فاسد ہو جائے گا لہذا جب شفیع اول باطل ہو گیا تو شفیع ثانی کی بنیاد شفیع اول پر درست ہی نہ ہوگی اس لیے صرف پہلی دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی لیکن اگر دوسرے بجائے ایک رکعت میں قراءت ترک کی تو فصل فی القراءۃ کے پہلے مسئلے میں آپ نے ملاحظہ کیا کہ الامر لا یقضي التکرار کے قاعدہ کے تحت صرف ایک رکعت کی قراءت فرض بنتی ہے جبکہ دوسری رکعت میں قراءت صرف مشاکلت کی وجہ سے احتیاطاً فرض قرار دی ہے ورنہ حقیقت میں دوسری رکعت کی قراءت مجتہد فیہ مسئلہ ہے قطعی نہیں، اس اختلاف کے پیش نظر احتیاطاً ہم کہتے ہیں کہ شفیع اول کی ایک میں قراءت نہیں کی تو اس ترک قراءت کو ترک فرض قرار دے کر تحریمہ کو باطل نہیں کہہ سکتے کیونکہ کم از کم ایک رکعت میں قراءت کا فرض ادا ہو چکا ہے لہذا جب تحریمہ باطل نہیں ہوا تو شفیع ثانی کی بنیاد اس پر رکھنا درست ہے۔ جب شفیع ثانی کی بنیاد شفیع اول پر درست ہے تو جب شفیع ثانی میں قراءت نہ کر کے اسے فاسد کر دیا تو تحریمہ کے تسلسل اور بقا کی وجہ سے چاروں رکعتوں کی قضا لازم ہوگی، دو کی نہیں۔

اسی کو صاحب ہدایہ نے یوں بیان فرمایا ہے:

الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 69)

وعند أبي حنيفة رحمه الله ترك القراءة في الأولين يوجب بطلان
التحرمة وفي إحداهما لا يوجب لأن كل شفع من الصلوة صلاة
على سنة وفسادها يترك القراءة في ركعة واحدة مجتهد فيه ففضي
بالفساد في حق وجوب القضاء وحكمنا ببقاء التحريم في حق
لزوم الشفع الثاني احتياطاً

امام محمد فرماتے ہیں کہ قاعدہ ہے کہ مفادات نماز سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ نماز کے
کسی رکن کو چھوڑ دینا بھی مفسد صلوٰۃ ہے اس لیے اس نے بھی جب دونوں یا کسی ایک رکعت میں
قراءت ترک کر دی تو نماز کے تمام افعال اور پوری نماز فاسد ہو گئی۔ جب نماز فاسد ہو گئی تو تحریمہ
بھی باطل ہو گیا کیونکہ فساد صلوٰۃ کے ساتھ تحریمہ باقی نہیں رہ سکتا۔ لہذا جب شفع اول کا تحریمہ
ترک قراءت کی وجہ سے باطل ہو گیا تو شفع اول پر شفع ثانی کی بنا بھی درست نہیں ہوئی؛ کیونکہ
شفع ثانی کی بنا شفع اول پر اس وقت درست ہوتی جب شفع اول کا تحریمہ باقی ہوتا۔ جب اسی
کا تحریمہ باطل ہو گیا تو شفع ثانی کی بنا ہی اس پر درست نہ ہوئی اس لیے شفع ثانی لغو ہو گیا اس کی
کوئی قضا نہیں، صرف شفع اول کی قضا ہے۔ امام محمد کی دلیل کی بنیاد اختلاف کے اصل مذہب پر
ہے کہ دونوں رکعتوں میں قراءت فرض ہے۔ کسی ایک میں بھی قراءت ترک کی جائے تو نماز
فاسد ہو جاتی ہے۔

الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 68)

والأصل فيها أن عبد محمد رحمه الله ترك القراءة في الأولين أو
في إحداهما يوجب بطلان التحريم لأنها تعقد للأفعال

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس شخص نے تحریمہ ایک شفع کے لیے نہیں بلکہ دو شفعوں کے لیے باندھا ہے اس لیے شفع اول کی ایک رکعت میں قراءت چھوڑی جائے یا دونوں میں، اس سے اس کا یہ تحریمہ باطل نہیں ہوگا، بلکہ باقی رہے گا۔ ہذا جب تحریمہ باقی ہے تو شفع اول پر شفع ثانی کی بنا بھی درست ہے اس لیے اگر چاروں میں قراءت ترک کر دی تو پھر تحریمہ کی بنیاد پر چاروں کی قضا واجب ہوگئی۔ ترک قراءت سے تحریمہ باطل نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قراءت نماز کا رکن تو ہے لیکن رکوع سجدہ کی طرح رکن اصلی نہیں بلکہ رکن زائد ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ گوگلے کی نماز بغیر قراءت کے بھی درست ہے۔ مقتدی بھی امام کے پیچھے حقیقتاً قراءت نہیں کرتا۔ اسی طرح نو مسلم جسے قراءت نہ آتی ہو اس کے لیے بھی قراءت فرض نہیں۔ ان تمام نظائر سے معلوم ہوا کہ قراءت رکن زائد ہے ایسا رکن نہیں جس کی وجہ سے لازماً نماز اور تحریمہ فاسد ہو جائے بلکہ اس کے ترک کے باوجود تحریمہ باقی رہ سکتا ہے۔

اسی بنیاد پر اب ہم کہتے ہیں کہ اگر ایک قاری اپنی نماز میں قراءت چھوڑ دے تو تحریمہ باطل نہ ہوگا صرف نماز میں فساد آنے کا لیکن یہ فساد ایسا نہیں ہے جس سے بطلان تحریمہ ہو کر سرے سے نماز ہی ختم ہو جائے، بلکہ اس فساد ادا کو آپ ترک اداء تاخیر ادا یا بیع فاسد کے مشابہ کہہ سکتے ہیں، جیسے ایک آدمی اللہ اکبر کہہ کر تحریمہ باندھے اس کے بعد کوئی بھی رکن ادا نہ کرے بلکہ خاموش کھڑا ہی رہے تو اس تاخیر اور ترک ارکان کی وجہ سے تحریمہ فاسد نہ ہوگا بلکہ ہم انتظار میں رہیں گے کہ تحریمہ باندھا ہے تو ان شاء اللہ ارکان ادا کر کے ہی چھوڑے گا۔ یا نماز میں کسی کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ نماز ترک کر کے وضو بنانے چلا جاتا ہے تو یہ بھی ترک ادا ہے اس سے جب تحریمہ ختم نہیں ہوتا تو رکن زائد کو چھوڑنے سے بھی تحریمہ ختم نہیں ہوگا۔ یا جیسے بیع فاسد میں احناف کہتے ہیں کہ اصل بیع موجود ہوتی ہے البتہ وصف فوت ہو جاتا ہے اسی طرح یہاں بھی ترک قراءت سے اصل صلوٰۃ باقی رہے گی، صرف وصف فوت ہوگا۔ لہذا اگر اس نے شفع

اول یا اس کی کسی ایک رکعت میں قراءت نہیں کی تو اس کی وجہ سے شفع اول کو سرے سے باطل نہیں کہہ سکتے، بلکہ اس کی اصل اور تحریمہ باقی رہنے کی وجہ سے اس پر شفع ثانی کی بنا درست ہوگی اس طرح چاروں کی قضا واجب ہوگی۔ (فتح، حیا، ہتایہ)

وعند أبي يوسف رحمه الله ترك القراءة في الشفع الأول لا
يوجب بطلان التحريم وإنما يوجب فساد الأداء لأن القراءة ركن
زائد؛ ألا ترى أن للصلاة وجوداً بدونها غير أنه لا صحة للأداء
إلا بها وفساد الأداء لا يذهب على تركه فلا يبطل التحريم

مذہب اور اس کے دلائل سمجھنے کے بعد اب ان کی تطبیق بھی سمجھ لیجیے۔

متن میں مذکور صورت میں جب اس نے چاروں رکعتوں میں قراءت نہیں کی تو طرفین کے نزدیک دو رکعت کی قضا کرے گا۔ ان دونوں کے نزدیک شفع اول میں قراءت چھوڑنے کی وجہ سے تحریمہ باطل ہو گیا ہے۔ امام صاحب کے نزدیک دو رکعتوں میں ترک قراءت کی وجہ سے تحریمہ باطل ہوا ہے اور امام محمد کے نزدیک ایک ہی سے باطل ہو گیا تھا۔ لہذا دوسرے شفع کو شروع کرنا صحیح نہیں ہوا تو اس کی قضا بھی ذمہ میں لازم نہیں ہوئی۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ چار رکعتوں کی قضا کرے گا کیونکہ ان کے نزدیک شفع اول کا تحریمہ باقی تھا اس لیے شفع ثانی کو شروع کرنا صحیح ہو گیا تھا۔

اس مسئلہ کی کل سورہ صورتیں ہیں:

- (1) چاروں میں قراءت کی۔ ظاہر ہے چاروں درست ہو گئیں۔
- (2) چاروں میں رکعت قراءت ترک کر دی۔ یہ متن والا مسئلہ ہے۔

(3) پہلی دو رکعت میں قراءت ترک کر دی۔ اس میں بھی متن والا مسئلہ ہی جاری ہو گا۔ طرفین کے نزدیک شفع اول کی قضا واجب ہے شفع ثانی لغوی ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک چاروں کی قضا کرے گا۔

(4) آخر دو رکعت میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں بالاتفاق صرف آخری دو رکعتوں کی قضا لازم ہے؛ کیونکہ شفع اول قراءت کرنے کی وجہ سے درست ہو چکا ہے جس کی وجہ سے شفع ثانی کی بنا بھی اس پر درست ہے اس لیے صرف شفع ثانی کی قضا واجب ہے۔

(5) صرف پہلی رکعت میں قراءت ترک کر دی۔ اس میں اختلاف منطبق ہو گا۔ امام محمد کے نزدیک ایک رکعت میں ترک قراءت کی وجہ سے نماز فاسد ہو چکی ہے اس لیے صرف اسی پہلے شفع کی قضا واجب ہوگی کیونکہ بطلان تحریمہ کی وجہ سے شفع ثانی کی بنا ہی درست نہ تھی۔ اور شیخین کے نزدیک بقاء تحریمہ کی وجہ سے چاروں کی قضا واجب ہوگی۔

(6) صرف رکعت ثانی میں قراءت ترک کر دی۔ اس میں بھی اختلاف منطبق ہو گا۔ امام محمد کے نزدیک ایک رکعت میں ترک قراءت کی وجہ سے نماز فاسد ہو چکی ہے اس لیے صرف اسی پہلے شفع کی قضا واجب ہوگی کیونکہ بطلان تحریمہ کی وجہ سے شفع ثانی کی بنا ہی درست نہ تھی۔ اور شیخین کے نزدیک بقاء تحریمہ کی وجہ سے چاروں کی قضا واجب ہوگی۔

(7) صرف تیسری رکعت میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں بالاتفاق صرف آخری دو رکعتوں کی قضا لازم ہے؛ کیونکہ شفع اول قراءت کرنے کی وجہ سے درست ہو چکا

ہے جس کی وجہ سے شفع ثانی کی بنا بھی اس پر درست ہے اس لیے صرف شفع ثانی کی قضا واجب ہے۔

(8) صرف چوتھی رکعت میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں بھی بالاتفاق صرف آخری دو رکعتوں کی قضا لازم ہے؛ کیونکہ شفع اول قراءت کرنے کی وجہ سے درست ہو چکا ہے جس کی وجہ سے شفع ثانی کی بنا بھی اس پر درست ہے اس لیے صرف شفع ثانی کی قضا واجب ہے۔

(9) پہلی اور تیسری رکعت میں قراءت ترک کر دی۔ اس میں اختلاف منطبق ہو گا۔ امام محمد کے نزدیک شفع اول کے اندر ایک رکعت میں ترک قراءت کی وجہ سے نماز فاسد ہو چکی ہے اس لیے صرف اسی پہلے شفع کی قضا واجب ہوگی جبکہ شیخین کے نزدیک بچائے تحریرہ کی وجہ سے چاروں کی قضا واجب ہوگی۔

10۔ شفع اول اور چوتھی رکعت میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں طرفین کے نزدیک پہلے شفع کی قضا واجب ہوگی اور شفع ثانی لغو ہے جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک بچائے تحریرہ کی وجہ سے چاروں کی قضا واجب ہوگی۔

11۔ رکعت اول اور شفع ثانی میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں امام محمد کے نزدیک شفع اول کی قضا واجب ہوگی شفع ثانی لغو ہے جبکہ شیخین کے نزدیک چاروں کی قضا واجب ہے۔

12۔ دوسری رکعت اور شفع ثانی میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں بھی امام محمد کے نزدیک شفع اول کی قضا واجب ہوگی شفع ثانی لغو ہے جبکہ شیخین کے نزدیک چاروں کی قضا واجب ہے۔

13۔ رکعت اول اور رابع میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں بھی امام محمد کے نزدیک شفع اول کی قضا واجب ہوگی شفع ثانی لغو ہے جبکہ شیخین کے نزدیک چاروں کی قضا واجب ہے۔

14۔ دوسری رکعت اور تیسری میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں بھی امام محمد کے نزدیک شفع اول کی قضا واجب ہوگی شفع ثانی لغو ہے جبکہ شیخین کے نزدیک چاروں کی قضا واجب ہے۔

15۔ دوسری اور چوتھی رکعت میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں بھی امام محمد کے نزدیک شفع اول کی قضا واجب ہوگی شفع ثانی لغو ہے جبکہ شیخین کے نزدیک چاروں کی قضا واجب ہے۔

16۔ رکعت اولیٰ اور ثالثہ میں قراءت ترک کر دی۔ اس مسئلے میں بھی امام محمد کے نزدیک شفع اول کی قضا واجب ہوگی شفع ثانی لغو ہے جبکہ شیخین کے نزدیک چاروں کی قضا واجب ہے۔

قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا جائز ہے

لقولہ علیہ السلام ((صلاہ القاعد علی النصف من صلاہ القائم)) اس لیے کہ نماز افضل العبادات ہے اور بسا اوقات بندہ پر قیام دشوار ہوتا ہے اس لیے تنفل کے واسطے قیام کا ترک جائز ہے تاکہ اس سے یہ خیر منقطع نہ ہو جائے۔ بیٹھنے کی کیفیت میں مختار قول یہ ہے کہ اسی طرح بیٹھے جس طرح تشہد کی حالت میں بیٹھتا ہے۔

شہر سے باہر سواری پر نفل نماز پڑھنے کا حکم

جو شخص شہر سے باہر ہو گو مسافر نہ ہو وہ اپنی سواری پر نفل نماز پڑھ سکتا ہے یعنی نہ قیام اور زمین پر رکوع سجدہ شرط ہے نہ قبلہ رخ ہونا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ((رأیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی حمار وهو متوجہ الی خیبر، یومی اجماع)) دلیل عقلی یہ ہے کہ

لواقل وقت کے ساتھ خاص نہیں ہیں پس اگر سواری سے اترنا اور قبلہ کی طرف متوجہ ہونا لازم کر دیں تو اس سے بے شمار نفل نمازیں رہ جائیں گی یا تنفل قافلہ سے چھڑ جائے گا جبکہ فرائض خاص اوقات کے ساتھ خاص ہیں اس لیے اس میں اترنے اور قبلہ کی شرط مضر نہیں۔

البتہ فتویٰ اس پر ہے کہ سنت فجر بیٹھ کر بلا عذر نہیں پڑھ سکتا اترنا ضروری ہے؛ کیونکہ وہ باقی سنتوں سے زیادہ مؤکد ہے۔ خارج مصر کی قید لگانا شرط سفر کی بھی نفی کرتا ہے اور شہر میں جواز کی بھی۔

نفل کھڑے کر شروع کیے اس کے بعد بیٹھ گیا

اگر نفل نماز سواری پر شروع کی پھر زمین پر اتر گیا تو نماز جاری رکھ سکتا ہے، لیکن اگر ایک رکعت زمین پر پڑھی پھر سوار ہو گیا تو اب از سر نو نماز پڑھے گا، بنا نہیں کر سکتا؛ کیونکہ سوار کا تحریمہ اس حالت میں منعقد ہوا تھا کہ رکوع و سجدہ واجب نہ تھا صرف جائز تھا اب جب سواری سے اتر آیا اور زمین پر رکوع سجدہ کر رہا ہے تو اس تحریمہ کے خلاف نہیں ہوا جبکہ زمین پر نفل شروع کرنے والے کا تحریمہ اس طرح شروع ہوا تھا کہ رکوع سجدہ واجب تھا نہ کہ صرف جائز اس لیے اب اگر سوار ہو جاتا ہے تو رکوع سجدہ نہیں کر سکے گا اس طرح تحریمہ کے خلاف ہونا لازم آئے گا۔

فصل فی قیام شہر رمضان

1۔۔۔ رمضان کے مہینہ میں مسجد میں تراویح جماعت سے پڑھنا سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے؛ کیونکہ خلفائے راشدین نے اس پر مواظبت فرمائی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک مواظبت پر غفر بیان کر دیا تھا اور وہ ہم پر فرض ہونے کا خوف ہے۔ اس سے بھی اس کی تاکید معلوم ہوتی ہے۔

2۔۔۔ امام ان کو پانچ ترویحات یعنی 20 رکعت پڑھائے گا۔ ہر ترویجہ دو سلاموں یعنی چار رکعتوں پر مشتمل ہوگا۔ ہر ترویجہ کے درمیان ایک ترویجہ کی مقدار پڑھنا بہتر ہے، معمولی وقفہ بھی درست ہے۔ آخر میں امام ان کو دو ترویحات پڑھائے۔

3۔۔۔ وتر عشا کے فرض کے بعد بھی جائز ہے۔ یعنی وتر عشا کے تابع ہے تراویح کے نہیں، نیز وتر کی جماعت صرف رمضان کی خصوصیت ہے۔ عام دنوں میں وتر کی جماعت مکروہ ہے۔

4۔۔۔ تراویح میں ایک بار ختم قرآن سنت ہے۔ اسے نہ چھوڑا جائے البتہ دعائیں اور تسبیحات وغیرہ مختصر کی جاسکتی ہیں۔

الهدایة فی شرح ہدایة المبتدی (70 / 1)

وأكثر المشايخ رحمهم الله على أن السنة فيها الختم مرة فلا يترك لكسب القوم بخلاف ما بعد التشهد من الدعوات حيث يتركها لأنها ليست بسنة

باب إدراك الفريضة

انفرادی فرض نماز کے دوران جماعت کھڑی ہو جائے

1۔۔۔ ایک شخص انفرادی طور پر ظہر کی فرض نماز پڑھ رہا تھا، ایک رکعت مکمل کی تھی کہ امام نے اللہ اکبر کہہ دیا تو نمازی کو چاہیے کہ دوسری رکعت پڑھ کر دو رکعتوں پر سلام پھیر لے، یہ دو رکعت نفل ہو جائیں گی اور نماز بطلان سے محفوظ ہو جائے گی؛ کیونکہ ایک رکعت نماز نہیں ہوتی، پھر فضیلت جماعت حاصل کرنے کے لیے جماعت میں شامل ہو جائے۔

2۔۔۔ اسی صورت میں اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تھا کہ امام نے اللہ اکبر کہہ دیا تو اب فوراً نماز قطع کر لے اور جماعت میں شامل ہو جائے؛ کیونکہ ایک رکعت سے کم ویسے بھی نماز نہیں ہے اور کئی ایسی نظائر ملتی ہیں کہ ایک رکعت مکمل نہ ہوئی ہو تو اسے چھوڑ دیا جاتا ہے۔ نیز یہاں ایک رکعت سے کم کو چھوڑنا فرض کی تکمیل ہی کے لیے ہے کیونکہ انفرادی فرض نماز کے مقابلے میں بلجماعت نماز کئی گنا افضل ہے۔

3۔۔۔ تیسری صورت یہ ہے کہ یہ شخص ظہر کے تین فرض مکمل ادا کر چکا ہے پھر جماعت کھڑی ہوتی ہے تو لاکھڑ حکم النکل کے تحت اب اسی انفرادی نماز کو مکمل کر لے پھر اگر فجر عصر اور مغرب کے علاوہ کوئی نماز ہو تو جماعت میں نفل کی نیت سے شریک ہو سکتا ہے۔

فجر اور عصر کے بعد نفل نہیں اس لیے ان کے لیے جماعت میں شریک نہ ہو اور مغرب کے بعد اس لیے شریک جماعت نہ ہو کہ نفل کی تین رکعتیں نہیں ہوتیں۔

4۔۔ فجر کی ایک رکعت فرض پڑھ لی تھی کہ جماعت کھڑی ہو گئی تب بھی فرض توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے؛ تاکہ فضیلت جماعت حاصل ہو جائے البتہ اگر دوسری رکعت کے سجدہ سے اٹھ گیا ہے تو اب انفرادی فرض ہی مکمل کر لے۔ پھر جماعت میں شریک بھی نہ ہو۔ کما مر

یاد رہے یہ حکم انفرادی فرض نماز کا ہے۔ اگر نمازی سنن یا توافل ادا کر رہا ہو تو اگرچہ ایک رکعت بھی مکمل نہ ہوئی ہو تب بھی دو رکعت پورے کرے گا، کیونکہ اس کو توڑنا تکمیل کے لیے نہیں ہو گا اور جماعت کی فضیلت ویسے بھی حاصل ہو جائے گی۔ بلکہ ظہر اور جمعہ کی سنتوں کے بارے میں "کفایت المفتی" میں لکھا ہے کہ چاروں سنتیں پڑھ کر سلام پھیرے؛ کیونکہ سنن قبلیہ بہت سی چیزوں میں فرض کی طرح صلوٰۃ واحدہ کے حکم میں ہے۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا مکروہ ہے۔ بقولہ علیہ الصلاۃ والسلام "لا یخرج من المسجد بعد النہاء إلا متافق"

البتہ تین صورتیں مستثنیٰ ہیں:

(1) یہ شخص کسی دوسری مسجد کا امام یا مؤذن ہے اگر وہ نہیں جائے گا تو دوسری مسجد کی نماز میں حرج ہو گا تو ایسا شخص نکل سکتا ہے۔

(2) نماز پڑھ چکا ہے تو وہ بھی جاسکتا ہے۔ البتہ جماعت کھڑی ہو چکی ہو تو اب نکلنا موضع تہمت کی وجہ سے مکروہ ہے۔

(3) فجر، عصر یا مغرب کی نماز پڑھ چکا اس کے بعد جماعت کھڑی ہو جائے تو جماعت کھڑی ہونے کے باوجود نکل جانا جائز ہے۔

فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو کیا کرے؟

اگر امید ہو کہ دوسری رکعت مل جائے گی تو سنتیں پڑھ کر جماعت میں شامل ہوں؛ کیونکہ سنت فجر کی اہمیت بقیہ سنن مؤکدہ سے بہت زیادہ ہے۔ صلوٰہ ماو لو طرد حکم الخیل۔

نیز اگر سنن فجر ابھی نہیں پڑھی تو پھر وقت کے اندر پڑھنے کا موقع نہیں ملتا کیونکہ فجر کے بعد نوافل اور سنتوں کی قضا مکروہ ہے۔ اسی وجہ سے سنن فجر بغیر عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں۔ اور سفر میں بھی اس کا اہتمام کرنے کا حکم ہے۔

البتہ مسجد سے باہر محن میں یا مسجد کے اندر کسی ستون کے پیچھے پڑھے اس طرح نہ پڑھے کہ لوگ جماعت میں شریک سمجھیں۔

ہاں اگر دوسری رکعت نکلنے کا اندیشہ ہو تو پھر سنتیں چھوڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جائے پھر سنن کی قضا طلوع آفتاب کے بعد سے زواں تک کسی وقت میں کر لینا مستحب ہے۔ یہ امام محمد کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ شیخین کے نزدیک آفتاب نکلنے کے بعد بھی سنت فجر کی قضا نہیں ہے جیسے بقیہ سنن کی قضا نہیں ہے؛ کیونکہ قضا صرف فرض اور واجب کے ساتھ مخصوص ہے جبکہ سنن فجر واجب نہیں اس لیے اس کی قضا بھی نہیں۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ سنن فجر کی تاکید زیادہ ہے نیز آپ ﷺ نے لیلة التعریس کے واقعہ کے بعد سنن فجر کی بھی قضا کی تھی اس لیے گو قضا واجب نہیں لیکن پسندیدہ ضرور ہے۔

شیخین فرماتے ہیں کہ لیلة التعریس کی صبح کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض کی تبعیت میں سنت فجر کی قضا کی ہے چونکہ فجر کی فرض نماز بھی فوت ہو گئی تھی اس لیے جب آپ نے

فرض کی قضا کی تو تہجائز کی بھی قضا فرمائی۔ لیکن یاد رہے بقیہ فرض نمازوں میں تہجائز بھی سنن کی قضا نہیں۔ یہی رائج ہے۔

ظہر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو کیا کرے؟

ظہر کی سنتیں فرض سے پہلے پڑھنے کا موقع نہ ہو یا صرف دو پڑھی ہوں تو فرض کے بعد پڑھ لے لیکن پہلے اس وقت کی دو سنتیں ادا کرے اس کے بعد چار سنن قبیلہ ادا کرے۔ علیہ
الفتویٰ

جماعت کی فضیلت پانے کی حد

ایک ہے حقیقت میں جماعت سے نماز پڑھنا اور دوسرا ہے صرف اس کی فضیلت اور ثواب پالینا۔ فقہائے کرام دونوں میں فرق کرتے ہیں۔

امام کو نماز کے کسی بھی حصے میں پالیا یہاں تک کہ قعدہ اخیرہ میں پالیا تب بھی جماعت کا ثواب اور اس کی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن حقیقت میں جماعت سے نماز پڑھنا اس وقت شمار ہو گا جب چار رکعت والی نماز میں کم سے کم آخری دو رکعتیں پوری مل جائیں اور دو رکعت والی نماز میں ایک رکعت پوری مل جائے۔

اس کا ثمرہ قسم کے مسائل میں ظاہر ہو گا۔ اگر ایک شخص قسم کھائے کہ جماعت سے نماز نہیں پڑھوں گا تو جب تک نصف نماز جماعت سے نہ پالے قسم نہیں ٹوٹے گی لیکن اگر یہ قسم کھائی ہو کہ جماعت میں شریک نہیں ہوں گا تو قعدہ اخیرہ میں شریک ہو گیا تب بھی حاث ہو جائے گا۔

انفرادی فرض کے ساتھ سنن ہیں یا نہیں؟

ایک خاتون گھر میں انفرادی نماز پڑھ رہی ہے یا کسی مرد کی جماعت نکل گئی ہے اب وہ انفرادی نماز پڑھ رہا ہے تو کیا انفرادی فرض نماز کے ساتھ سنن قبلہ و بعد یہ پڑھنی ہیں یا جماعت چھوٹنے کی وجہ سے اس کی اہمیت بھی ختم ہے؟ اس میں تین قول ہیں:

(۱) منفرد کو سنن و نوافل کی زیادہ ضرورت ہے تاکہ فرض کی تکمیل ہو سکے اس لیے اس کو سنن و نوافل پڑھنے ہوں گے۔ الا یہ کہ وقت رنگ ہو تو صرف فرض پر اکتفا کر لے۔ علیہ الفتویٰ

(2) فجر اور ظہر کی سنن مؤکدہ کی تاکید زیادہ ہے اس لیے ان کو نہ چھوڑے بقیہ سنن کو چھوڑ سکتا ہے۔

(3) اختیار ہے پڑھ بھی سکتا ہے اور تمام نمازوں کی سنن چھوڑ بھی سکتا ہے؛ کیونکہ سنن مؤکدہ کی ادائیگی اس وقت ثابت ہے جب جماعت سے نماز پڑھی گئی ہو اس کے بغیر ان کا پڑھنا منقول نہیں۔

رکعت پانے کی آخری حد

کسی رکعت کے رکوع میں امام کو ایک لمحہ کے لیے بھی پالیا تو وہ رکعت مل گئی لیکن اس سے پہلے امام کھڑا ہو گیا تو رکعت نہیں ملے۔ علیہ الفتویٰ۔

امام زفر فرماتے ہیں کہ رکوع کا حکم قیام کی طرح ہے۔ قیام نہ ملے صرف رکوع ملے تو رکعت مل جاتی ہے اسی طرح رکوع نہ ملے صرف قیام مل جائے تب بھی یہی کہا جائے گا کہ رکعت مل گئی۔

جواب یہ ہے کہ رکوع ملنے سے رکعت مل جانا خود خلاف قیاس ہے اس پر مزید قیاس درست نہیں۔ جب اسے نہ قیام ملانہ رکوع تو مشارکت فی الافعال نہیں پائی گئی تو کس طرح رکعت پائی؟

امام سے پہلے کوئی رکن ادا کر لینا

مثلاً امام رکوع میں تھا کہ مقتدی غلطی سے قومہ میں چلا گیا، امام اس کے بعد قومہ میں گیا تو اگر مقتدی سجدے میں بھی چلا گیا تو مکمل رکن میں امام سے آگے بڑھ گیا اس لیے اس کی نماز فاسد ہو گئی لیکن اگر وہ قومہ ہی میں رہا اور امام اس کے بعد قومہ میں شریک ہوا تو اسے امام سے آگے بڑھنا نہیں کہا جائے گا گو کہ بہت آئے گی لیکن نماز فاسد نہ ہوگی اور انتہائے قومہ میں مشارکت کی وجہ سے نماز ہو جائے گی۔ مشارکت مکمل طور پر اس وقت ختم ہوگی جب نہ ابتدائے رکن میں امام کے ساتھ شریک ہو اور نہ انتہائے رکن میں۔

طرف اول نے مراد ابتدائے رکن اور طرف آخر سے مراد انتہائے رکن۔ جیسے رکوع یا قومہ کی ابتدا امام کے ساتھ کرے لیکن انتہا میں امام سے آگے بڑھ جائے تو نماز ہو جاتی ہے اسی طرح ابتدا میں آگے بڑھ جائے اور انتہا میں امام کے ساتھ مل جائے یا امام اس کے ساتھ مل جائے تو بھی نماز ہو جائے گی۔



باب قضاء الفوائت

اگر کسی شخص کے ذمہ بالغ ہونے سے لے کر اب تک چھ یا اس سے زیادہ نمازوں کی قضا نہیں ہے تو وہ "صاحب ترتیب" ہے۔ اور اگر کسی کے ذمہ چھ یا اس سے زیادہ نمازوں کی قضا ہے تو وہ صاحب ترتیب نہیں ہے۔ اور پھر اگر وہ شخص اپنی قضا نمازوں کو ادا کر لے اور اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اس نے اپنی تمام فوت شدہ نمازوں کی قضا کر لی ہے اور اس کے ذمہ ایک بھی نماز کی قضا لازم نہیں رہی تو وہ دوبارہ صاحب ترتیب بن جائے گا، اب وہ چھ نمازیں قضا ہونے تک جس میں وتر بھی شامل نہیں ہے، صاحب ترتیب رہ سکتا ہے، البتہ اگر اب اس سے ترتیب ساقط ہو جائے تو دوبارہ صاحب ترتیب بننے کے لئے ضروری ہو گا کہ اس کے ذمہ ایک نماز بھی باقی نہ رہے۔ صاحب ترتیب سے اگر کوئی نماز قضا ہو جائے تو اس کیلئے ضروری ہے کہ پہلے قضا نماز ادا کرے اور پھر وقتیہ نماز ادا کرے۔ **قوله عليه الصلاة والسلام "من نام عن صلاة أو سبها ظلم بذكها إلا وهو مع الإمام لم يصل التي هو فيها ثم ليصل التي ذكرها ثم ليعد التي صلى مع الإمام - يحدق"** کے دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازیں قضا ہو گئیں تو آپ ﷺ نے انہیں ترتیب وار ادا کیلئے فرمایا: ((صلو كما رأيتموني أصلي))

ترتیب تین صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے:

(1) اگر وقتیہ نماز کا وقت ختم ہونے والا ہو تو پھر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور قضا نماز بعد میں بھی پڑھی جاسکتی ہے۔

(2) اپنی قضا نماز بھول جائے تو پھر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور قضا نماز اس کے بعد پڑھی جاسکتی ہے۔

(3) یا قضاء نمازوں کی تعداد چھ ہو جائے تو پھر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور پھر قضا نماز بعد میں بھی پڑھی جاسکتی ہے۔

قوت شدہ نمازیں کم رہ جائیں تو کیا ترتیب لوٹ آئے گی؟

کسی شخص کی قضا نمازیں چھ سے زیادہ ہو گئیں، اس نے لوٹنا شروع کیا، یہاں تک کہ چھ سے کم رہ گئیں تو کیا ترتیب لوٹ آئے گی؟ اس میں اختلاف ترجیح ہے۔ صاحب ہدایہ کا رجحان اس طرف ہے کہ ترتیب لوٹ آئے گی، صاحب ہدایہ نے اس کو ہو الاظہر کہا ہے۔ صاحب عنایہ بھی اس موقف کے حامی ہیں لیکن عموماً فتویٰ اس پر دیا جاتا ہے کہ جب تک تمام نمازیں ادا نہ کر لے تب تک ترتیب نہیں لوٹے گی۔ صاحب ہدایہ کی دلیل امام محمد کی ایک روایت ہے:

الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 73)

فإنه روي عن محمد رحمه الله فبين ترك صلاة يوم وليلة وجعل
يقضي من الغد مع كل وقتية فائتة فالفوائت جاتوه على كل حال
والوقتيات فاسدة إن قدمها لدخول الفوائت في حد القلة وإن أخرها
فكذلك إلا العشاء الأخيرة لأنه لا فائتة عليه في طمعه حال أدائها

مطلب یہ ہے کہ ایک صاحب ترتیب شخص کی فجر تا عشاء پانچ نمازیں قضا ہو گئیں اس نے اگلے دن سے ہر وقتی نماز کے ساتھ ایک قوت شدہ کی قضا کرنا شروع کر دی تو اس کی دو صورتیں ہیں:

1۔ اگر فجر کی وقتی نماز پہلے پڑھے اور کل کی فجر وقت گزرنے کے بعد پڑھے تو صاحب ترتیب ہونے کی وجہ سے اس کی وقتیہ ادا نہ ہوگی؛ کیونکہ پانچ نمازوں سے ترتیب باقی رہتی ہے چھ سے ساقط ہوتی ہے اور اس کی ابھی تک پانچ قضا ہوئی تھیں اس لیے صاحب ترتیب ہی تھا اس کو چاہیے تھا کہ پہلے پانچوں فوائت ادا کرتا لیکن اس نے فوائت ادا نہیں کیں بلکہ وقتیہ پڑھ لی تو خلاف

ترتیب نماز پڑھنے کی وجہ سے نماز ادا نہ ہوئی، بلکہ وہ نفل ہو گئی، لہذا فوائت کل چھ ہو گئیں اور صاحب ترتیب نہیں رہا اس کے بعد جب اس نے پہلی قاسمہ یعنی کل کی فجر ادا کر لی تو فوائت دوبارہ پانچ ہو گئیں اور وہ دوبارہ صاحب ترتیب بن گیا۔ امام محمد کی اس بات سے یہ معلوم ہوا کہ فوائت پانچ تک آجانے سے ترتیب لوٹ آتی ہے۔ اگر فوائت پانچ تک آنے سے ترتیب نہ لوٹی تو امام محمد یہ فرماتے کہ فوائت چھ ہونے سے ترتیب ساقط ہو گئی لہذا اب ترتیب سے نماز پر مٹا ضروری نہیں، جس طرح بھی چاہے نمازیں ادا کر لے۔ جب تمام قضا نمازیں ادا کر لے گا تب دوبارہ صاحب ترتیب بن جائے گا۔

بہر حال اس کے بعد جب ظہر کی وقت پہلے پڑھی تو پھر وہی بات کہ اس کو چاہیے تھا کہ پہلے پانچوں فوائت ادا کر تا لیکن فوائت ادا نہیں کیں بلکہ وقت پڑھ لی تو خلاف ترتیب نماز پڑھنے کی وجہ سے نماز ادا نہ ہوئی، بلکہ وہ نفل ہو گئی، لہذا جیسے ہی وقت ظہر پڑھی تو فوائت کل چھ ہو گئیں اور صاحب ترتیب نہیں رہا اس کے بعد جب اس نے کل کی ظہر ادا کر لی تو فوائت دوبارہ پانچ ہو گئیں اور وہ دوبارہ صاحب ترتیب بن گیا۔ یہ سلسلہ عشا تک چلتا ہی رہے گا جب تک پہلے پانچوں فوائت ادا نہ کر لے۔ عشا کی وقت اور اس کے بعد قاسمہ ادا کرنے کے بعد وہ یہ سمجھ رہا ہو گا کہ میرے ذمہ کچھ نہیں رہا، حالانکہ اس کے ذمہ آج کی وقت فوائت کی صورت میں کھڑی ہوں گی۔ اس سے یہ وضاحت سے معلوم ہو گیا کہ فوائت پانچ تک آجانے سے ترتیب لوٹ آتی ہے۔

2۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ کل فجر کی قاسمہ پہلے ادا کر لے اور فجر کی وقت بعد میں ادا کرے تب بھی یہی سلسلہ چلے گا۔ پہلے قاسمہ پڑھنے سے فوائت چار رہ جائیں گی، یہ صاحب ترتیب ہے اسے چاہیے کہ پہلے فوائت ادا کر لے لیکن فوائت ادا نہ کرنے کی وجہ سے اس کی وقت فاسد ہوتی رہیں گی اور فوائت ذمہ سے اترتی جائیں گی۔ یہاں تک کہ جب کل کی عشا پڑھ

رہا ہو گا تو یہ سمجھ رہا ہو گا کہ تمام قضا نمازیں ادا کر چکا ہوں حالانکہ ابھی اس کے ذمہ چار نمازیں جو آج کی وقتیات تھیں، باقی ہیں، البتہ یہ شخص اگر عادی ہے تو اس کی اس جہل کا اعتبار کیا جائے گا اور اس کے بعد کی وقتیہ نماز ادا ہو جائے گی، صرف چار نمازیں ذمہ میں رہ جائیں گی۔ اور عالم ہو تو عشا بھی فاسد ہو کر کل نواست پانچ ہو جائیں گی۔

ابن الہمام نے صاحب ہدایہ کے برخلاف اس قول کو ترجیح دی ہے کہ ایک بار جب ترتیب ساقط ہو جائے تو جب تک تمام قضا نمازیں ادا نہ کر لی جائیں ترتیب لوٹتی نہیں۔ اور صاحب ہدایہ کے اس استدلال کو یہ کہہ کر رد کر دیا ہے کہ اس میں ترتیب برقرار رہنے کی وجہ یہ ہے کہ ترتیب ساقط ہی نہیں ہوئی؛ کیونکہ وقتیہ نماز کو ادا کرنے کے فوراً بعد وقت نکلنے سے پہلے ہی فاسد ادا کر لی تو ترتیب کہاں ساقط ہوئی؟ ترتیب اس وقت ساقط ہوتی جب مثلاً آج کی فجر کا وقت نکلنے کے بعد فاسد ادا کی جوتی۔

چنانچہ فرماتے ہیں:

فتح القدير للكمال ابن الهمام (1/493)

(قَوْلُهُ وَهُوَ الْأَطْلَقُ) جَلَّافٌ مَا اخْتَارَهُ خَلَسَ الْأَيْتَةُ وَلَطَفَ الْإِسْلَامُ
وَصَاحِبُ الْفَجِيئَةِ وَقَاضِي غَمَانٍ وَصَاحِبُ الْغَمِي وَالْكَافِي وَغَيْرُهُمْ،
وَمَا اسْتَعْلَلُ بِهِ عَنْ مُخْتَلَفٍ فِيهِ نَظَرٌ فَلَذِكْرُهُ

فتح القدير للكمال ابن الهمام (1/493)

وَجَهَ الْأَسْتِدْلَالُ أَنَّهُ إِذَا قَدَّمَ الْوَقِيئَةَ صَارَتْ مِنْ سَادَةِ النَّتْرُوكَاتِ
فَنَسَطَ التَّرْيِيبَ، فَكُلُّ تَقْدِيرٍ أَنْ لَا يَعُودَ كَانَ يَنْبَغِي أَنَّهُ إِذَا قَضَى
بَعْدَهَا فَائِئَةً عَنَى غَادَتِ النَّتْرُوكَاتِ إِلَى تَحْمِيلِ أَنْ تَجُوزَ الْوَقِيئَةُ
الثَّانِيَةَ قَدَّمَهَا أَوْ الْخَرَفَ. وَإِنْ وَقَعَتْ بَعْدَ جَدْوٍ لَا تُوجِبُ سُقُوطَ
التَّرْيِيبِ، أَعْيِي خَشَا أَوْ أُنْتَهَا لِسُقُوطِ التَّرْيِيبِ قَبْلَ أَنْ يَصِيرَ إِلَى
الْمَحْمَلِ، وَجَهَ الْكُظُرُ أَنَّهُ لَمْ يَنْسَطِ التَّرْيِيبُ أَصْلًا، فَلِئِنْ سُقُوطُهُ

يُخْرَجُ وَفِي السَّادَةِ وَهُوَ لَمْ يَخْرُجْ حَتَّى صَارَتْ خَلْفًا بِقِطَاعِ
الْقَائِمَةِ، وَلَا يُمْكِنُ خُرُوجُهُ عَلَى مَا ذُكِرَ عَنْ مُعْتَدٍ مِنْ أَهْلِ
دُخُولِ وَفِي السَّادَةِ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَمْ تَنْسُدِ الْوُضُوءَاتُ،
فَالْأَصَحُّ أَنَّ التَّزْيِيدَ إِذَا سَقَطَ لَا يَعُودُ

خلاف ترتیب پڑھی گئی نماز سرے سے فاسد ہے یا نفل ہے؟

یعنی صاحب ترتیب خلاف ترتیب نماز پڑھے تو اس کی نماز نہیں ہوتی تو نماز نہ ہونے
سے کیا مراد ہے کیا سرے سے نماز ہی باطل ہے یا یہ مطلب ہے کہ فرضیت باطل ہو جاتی ہے
لیکن اصل صلوٰۃ باقی رہنے کی وجہ سے وہ نفل بن جاتی ہے؟

تو شیخین کا مذہب یہ ہے کہ فرضیت یا نفل ہو جاتی ہے، اصل نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ
نفل بن جاتی ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ نماز سرے سے باطل ہو جائے گی؛ اس لیے کہ تحریمہ
فرض کے لیے منعقد ہوا ہے جب فرضیت باطل ہوگی تو تحریمہ بھی باطل ہو جائے گا۔

شیخین فرماتے ہیں کہ تحریمہ وصف فرضیت کے ساتھ اصل نماز کے لیے منعقد کیا گیا
ہے پس وصف کے باطل ہونے سے اصل کا باطل ہونا ضروری نہیں۔

بحث فساد موقوف

ایک صاحب ترتیب شخص نے عصر کی نماز پڑھ لی، حالانکہ اسے یاد ہے کہ ظہر کی نماز
ابھی ادا نہیں کی، اس کے بعد وہ وقتیات نمازیں ادا کرتا رہا یہاں تک کہ اگلے دن ظہر کی نماز
کا وقت بھی نکل گیا۔ تو گزشتہ اصول و مسائل کے مطابق ترتیب فوت ہونے کی وجہ سے
عصر اور تمام وقتیات فاسد ہوئی چاہیں اور آج ظہر کا وقت نکلنے سے فوائت چھ ہو گئیں اس لیے

اب آج کی عصر سے اس سے ترتیب آئندہ نمازوں اور خود نوافل کے بیچ ساقط ہونی چاہیے۔ لیکن صاحبین کا بھی مذہب ہے۔

لیکن امام صاحب ایک نکتے کی بات فرماتے ہیں کہ اگر اس کے بعد مزید پانچ نمازیں پڑھ لیں یہاں تک کہ اگلے دن ظہر کا وقت نکل گیا تو نوافل چھ ہونے کی وجہ سے جیسے اگلی نمازوں میں ترتیب کو ساقط کر دے گا گزشتہ نمازوں میں بھی ترتیب کو غیر موثر کر دے گا، جس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک گزشتہ پانچ نمازوں کا فساد موقوف تھا جیسے ہی نوافل چھ ہوئیں پچھلی نمازیں سب خود بخود درست ہو گئیں۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ گزشتہ نمازوں کا فساد حتیٰ فساد ہے جو کسی حال میں درست نہیں ہو سکتیں۔ فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے۔

ثم العصر يقسد فسادا موقوفاً حتى لو صلى ست صلوات ولم
يعد الظهر انقلب الكل جائزاً عند أبي حنيفة رحمه الله
وعندهما يقسد فساداً باقاً لا جوار له بحال

وتر مستقل نماز ہے یا عشا کے تابع؟

صاحبین کے نزدیک وتر عشا کے تابع ہے۔ عشا درست تو وتر بھی درست، عشا فاسد تو وتر بھی فاسد۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ وتر مستقل نماز ہے عشا کے تابع نہیں ہے لیکن اس کا وقت عشا کے بعد ہے۔ جیسے مغرب اور عشا مستقل نمازیں ہیں لیکن عشا کا وقت مغرب کے بعد ہے۔ لہذا کسی وجہ سے عشا فاسد ہو گئی اور وتر اس کے بعد صحیح طریقے سے بغیر فساد کے پڑھ لی تو امام صاحب کے نزدیک صرف عشا کا اعادہ ہو گا وتر کا نہیں جبکہ صاحبین کے نزدیک 'تابع ہونے کی وجہ سے وتر کا بھی اعادہ ہو گا۔ اس اختلاف کا مدار اس پر ہے کہ وتر سنت ہے یا واجب؟ صاحبین کے نزدیک یہ عشا کی سنتوں میں سے ہے جبکہ امام صاحب کے نزدیک واجب ہے۔

باب سجود السہو

سجدہ سہو سلام سے پہلے یا بعد؟

احناف فرماتے ہیں کہ سجدہ سہو کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ آخری رکعت میں تشهد پڑھ کر سلام پھیر لے اس کے بعد سہو کے دو سجدہ کرے پھر تشهد اور درود شریف اور دعائیں پڑھ کر سلام پھیرے۔ یعنی سجدہ سہو سلام کے بعد کرنا ہے۔ دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ((لکل سہو سجدتان بعد السلام)) ایک اور حدیث فعلی میں ہے: ((انہ علیہ السلام سجد سجدتی السہو بعد السلام))

امام شافعی فرماتے ہیں کہ بہتر یہ ہے کہ سلام سے پہلے سجدہ سہو کیا جائے۔ دلیل ہے: ((انہ علیہ السلام سجد للسہو قبل السلام)) واضح رہے کہ یہ اختلاف جائز ناجائز کا نہیں، اولیٰ غیر اولیٰ کا ہے۔

صاحب ہدایہ نے امام شافعی کے موقف کے دو جواب دیے ہیں:

1۔ محدثانہ جواب یہ ہے کہ ایک فعلی روایت آپ نے پیش کی ایک ہم نے۔ دونوں فعلی روایتیں متعارض ہو گئیں، اس لیے اصول کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو فیصلہ کن مان لیا جائے اور وہ یہی ہے کہ ((لکل سہو سجدتان بعد السلام))

2۔ فقہی جواب یہ ہے کہ سجدہ سہو کو سلام سے پہلے رکھنے کا نقصان ہے اور وہ یہ کہ اگر سلام سے پہلے سجدہ سہو کر لیا اور پھر خدا نخواستہ موجبات سہو میں سے کوئی سبب پیش آگیا تو اس کا کوئی حل ممکن نہ ہو گا؛ کیونکہ سجدہ سہو ایک ہی بار ہوتا ہے۔ اس کے برعکس سجدہ سہو کو سلام کے بعد رکھنے

میں یہ نقصان نہیں ہے کیونکہ نماز مکمل ہونے کے بعد سجدہ سہو کیا جائے گا تو اب مزید کسی غلطی کی گنجائش بہت کم ہی رہے گی۔

دوبارہ سجدہ سہو کا جزئیہ

ایک صورت میں صورتاً دوبارہ سجدہ سہو ہو گا وہ یہ کہ دو رکعت نوافل میں کوئی سہو ہوا جس کے لیے سجدہ سہو بھی کر لیا اس کے بعد اس کا ارادہ مزید دو رکعت نوافل پڑھنے کا ہو گیا تو مزید دو رکعت ملانا منع ہے؛ تا کہ سجدہ سہو وسط صلوٰۃ میں نہ آئے لیکن اگر اس نے اس کے باوجود دو رکعتیں ملائیں تو وہ سجدہ سہو باطل ہو جائے گا اور چوتھی رکعت کے آخر میں دوبارہ سجدہ سہو کرنا پڑے گا۔

لیکن اس کا جواب ہم نے شروع میں دے دیا ہے کہ یہ صورتاً دو سجدہ سہو ہیں، حقیقت میں یہ ایک ہی سجدہ سہو ہے کیونکہ ہم نے جب پہلے سجدہ سہو کو باطل کہہ دیا تو وہ غیر معتبر ہو گیا۔

ومن صلی رکعتین تطوعاً فسبھا سجداً وسجداً للسہو ثم أراد أن یصلی
آخرین لم یمن "لأن السجود یبطل لوقوعه فی وسط الصلاة
بخلاف المسافر إذا سجد للسہو ثم نوى الإقامة حیث یبني لأنه لو
لم یمن یبطل جمیع الصلاة ومع هذا یؤادی صح بقاء التھرمة
ویبطل سجود السہو هو الصحیح

سجدہ سہو کا سلام دونوں طرف پھیرے یا ایک طرف؟

صاحب ہدایہ کا رجحان یہ ہے کہ دونوں طرف پھیرا جائے لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ سہو کا سلام ایک طرف پھیرا جائے گا؛ تا کہ سلام سہو اور سلام نماز میں فرق ہو جائے۔

درود شریف اور دعا قعدہ صلوٰۃ میں ہے یا قعدہ سہو میں؟

امام طحاوی وغیرہ کا رجحان یہ ہے قعدہ صلوٰۃ میں درود شریف اور دعائیں پڑھے، جبکہ امام کرخی اور صاحب ہدایہ وغیرہ کا فتویٰ اس پر ہے کہ قعدہ سہو میں پڑھے؛ کیونکہ نماز کا آخر اب یہی ہے اور دعائیں آخر ہی میں کی جاتی ہیں۔ وعلیہ الفتویٰ

اسباب سجدہ سہو

ہدایہ کی ترویج کے مطابق ان صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہے:

ردیف	اسباب	حالت
1	نماز میں اضافہ	دو بار رکوع کر لیے، تین سجدے کر لیے، دو بار متھلا سورہ فاتحہ پڑھ لی
2	نماز میں کمی	سورہ فاتحہ چھوڑ دی، سورت ملانا بھول گیا، قنوت بھول گیا، قعدہ اولیٰ کرنا بھول گیا
3	ترک واجب	سورہ فاتحہ چھوڑ دی، سورت ملانا بھول گیا، قنوت بھول گیا، قعدہ اولیٰ کرنا بھول گیا
4	تاخیر واجب	اگلے واجب میں جانے سے پہلے بقدر رکن خاموش رہا تو واجب میں تاخیر ہو گئی
5	تاخیر رکن	قرأت کے بعد بھول سے بقدر رکن خاموش رہا تو رکوع میں تاخیر ہو گئی

6	تغیر واجب	امام نے پہلے جہر کے آہستہ آواز میں یا بجائے سر کے جہر اقراءت کر لی
---	-----------	--

تعدہ اولی کے بغیر تیسری رکعت میں کھڑا ہو گیا

تعدہ اولی واجب ہے اور قیام الی الثالثہ فرض ہے۔ اگر بھولے سے تعدہ اولی چھوڑ کر قیام میں چلا گیا ہے تو فرض چھوڑ کر واپس تعدہ کی طرف لوٹنا بہت برا ہے لیکن کسی نے غلطی سے کر لیا تو فتویٰ اس پر ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی۔ ہاں اگر ابھی تیسری رکعت کے لیے مکمل کھڑا نہیں ہوا بلکہ تعدہ کے قریب ہی ہے (جس کی حد یہ ہے کہ آنکروں جس طرح ڈیلیوسی پر بیٹھتے ہیں اس حالت میں ہے) تو یہ تعدہ ہی شمار ہو گا اس لیے تعدہ کر لے اور آخر میں سجدہ سہو کی ضرورت نہیں لیکن اس اگر قیام کے قریب ہے تو واپس نہ لوٹے اور ترک تعدہ کی وجہ سے سجدہ سہو کر لے۔

تعدہ اخیرہ چھوڑ کر پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا

اس کی دو صورتیں ہیں:

1- پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو کیونکہ سجدہ کے بغیر رکعت نامکمل اور بغیر معتبر ہے اس لیے یاد آنے پر تعدہ میں لوٹ آئے اور تاخیر رکن کی وجہ سے سجدہ سہو کر لے۔

2- پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو فرض کے اندر نفل نماز کی ایک کامل رکعت کو داخل کرنے کی وجہ سے نماز کی فرضیت باطل ہو جائے گی اور مکمل نماز نفل بن جائے گی۔ اس کے لیے بہتر ہے کہ مزید ایک رکعت ملا کر چھ رکعتیں پوری کرے، چھٹی رکعت نہ ملائے تو بھی حرج نہیں۔ نیز آخر میں سجدہ سہو کی ضرورت نہیں۔ (فتح شامی)

قعدہ اخیرہ کر لینے کے بعد پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا

اس کی دو صورتیں ہیں:

1۔ قعدہ اخیرہ کر لینے کی وجہ سے فرض تو مکمل ہو گئے ہیں۔ اب اضافی نماز پڑھ رہا ہے اس لیے اگر پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو کیونکہ سجدہ کے بغیر رکعت نامکمل اور غیر معتبر ہے اس لیے یاد آنے پر قعدہ میں لوٹ آئے اور پہلے تاخیر سلام کی وجہ سے سجدہ سہو کرے پھر مشروع طریقے سے سلام پھیرے۔

2۔ پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو فرض اپنی جگہ مکمل ہیں کیونکہ قعدہ اخیرہ کر لینے کی وجہ سے ارکان نماز پورے ادا ہو چکے ہیں۔ اس کے بعد اسی کے ساتھ نفل نماز کی ایک کامل رکعت مل گئی ہے اس لیے بہتر یہ ہے کہ مزید ایک رکعت ملا کر نفل کی دو رکعتیں پوری کر لے کیونکہ صرف ایک رکعت پڑھنا "بتداء" ہے جس کی حدیث میں مباحث آئی ہے۔ یہاں ایک ضمنی مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی دو نفل پوری نہ کرے تو ان دو کی قضا واجب نہ ہوگی کیونکہ نفل کی قضا اس وقت واجب ہوتی ہے جب انہیں مستقل حیثیت سے شروع کر کے توڑ دیا جائے جبکہ اس صورت میں اس کی حیثیت مستقل نہیں بلکہ غلط فہمی کی بنیاد پر نفل شروع ہو گئی ہے۔

اس صورت میں گزشتہ مسئلے پر قیاس کرتے ہوئے آخر میں سجدہ سہو بھی نہیں آنا چاہیے کیونکہ فرض اور نفل دونوں کو ملانا موجبات سہو میں سے نہیں، لیکن اس صورت میں استحساناً سجدہ سہو لازم قرار دیا گیا ہے؛ کیونکہ فرض کی تکمیل ناقص طریقے سے ہو رہی ہے اس نقصان کی خلافی کے لیے سجدہ سہو واجب ہو گا۔ علیہ الفتویٰ

عنن ضمن مسئلے

1۔۔۔ کیا مذکورہ دونوں اقل سنن بعد یہ کے قائم مقام ہو سکتے ہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ جی ہو سکتے ہیں، لیکن ملتی بہ قول یہ سہم کہ قائم مقام نہیں ہو سکتے؛ کیونکہ سنن بعد یہ کا طریقہ جو سنت سے ثابت ہے وہ یہی ہے کہ انہیں مستقل طور پر پڑھا جائے، اس لیے ضمنی نوافل، مستقل کے قائم نہیں ہو سکتے۔

2۔۔۔ اگر امام نے اس طرح چھ رکعتیں پڑھا دیں اور کوئی مسبوق آخری دور کعتوں یعنی پانچویں یا چھٹی میں شریک ہوا تو وہ دور کعتیں پڑھے گا یا چھ؟ امام محمد فرماتے ہیں کہ امام کی اتباع میں چھ پڑھے گا۔ وعلیہ الفتویٰ۔ امام ابو یوسف کے نزدیک دو پڑھے گا؛ کیونکہ امام فرض پورے کر چکا ہے۔ اس نے اقل نوافل میں کی ہے، البتہ اگر مقتدی اس نماز کو توڑ دے تو امام محمد کے نزدیک قضا واجب نہیں جیسے امام پر واجب نہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک دو کی قضا واجب ہے؛ کیونکہ امام کو غلط فہمی ہوئی تھی مسبوق کو نہیں ہوئی۔ وعلیہ الفتویٰ۔

3۔۔۔ پیچھے گزرا کہ سجدہ کے بغیر رکعت غیر معتبر ہے۔ سوال یہ ہے کہ سجدہ پیشانی رکھ دینے سے مکمل ہو جاتا ہے یا پیشانی زمین سے اٹھا لینے کے بعد سجدہ مکمل ہوتا ہے؟ امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ سجدہ پیشانی رکھنے سے ہی مکمل ہو جاتا ہے لہذا سجدہ کے لیے پیشانی رکھتے ہی رکعت مکمل ہو جائے گی اور گزشتہ بحث میں فرض باطل ہو کر تفل کی طرف نماز منتقل ہو جائے گی۔ امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اس کا سجدہ سے سر اٹھانے سے سجدہ مکمل ہوتا ہے اس لیے گزشتہ بحث میں پیشانی اٹھانے سے باطل ہو گا۔ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

سلام کے بعد مسبوق شریک نماز ہوا

اس کی تین صورتیں ہیں:

1۔۔۔ امام پر سجدہ سہو واجب تھا مقتدی کو پتا تھا کہ پہلا سلام سہو کا ہو گا وہ یہ سمجھ کر نماز میں شریک ہوا اور امام نے سجدہ سہو بھی کیا۔ اس صورت میں ظاہر ہے کہ مقتدی کی اقتدا درست ہے۔

2۔۔۔ دوسری صورت یہ ہے کہ امام سجدہ سہو کرنا بھول گیا اور اس نے دونوں طرف سلام پھیر لیا۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مسجد سے نکلنے سے پہلے اور منافی نماز کوئی کام کرنے سے پہلے اسے یاد آگیا اور سجدہ سہو کر لیا تب تو سب کے نزدیک اقتدا درست ہو گئی۔

3۔۔۔ لیکن اگر امام کو یاد نہ آیا اور مسجد سے نکل گیا یا کسی سے بات چیت کر لی تو کیا مسبوق جماعت میں شریک شمار ہو گا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے:

امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ جماعت میں شامل شمار ہو گا کیونکہ حقیقت کے لحاظ سے امام کی نماز پوری ہوئی ہی نہیں اس لیے اس کی اقتدا درست ہے چاہے سجدہ سہو کرے یا نہ کرے۔

شیخین فرماتے ہیں کہ جماعت میں شامل نہیں ہوا کیونکہ سلام محلل فی نفسہ ہے یعنی جس طرح تکبیر تحریمہ سے نماز کا احرام شروع ہو جاتا ہے اور سب منافی نماز کام حرام ہو جاتے ہیں اسی طرح سلام سے انسان حلال ہو جاتا ہے اور سب ممنوع امور حلال ہو جاتے ہیں۔ لہذا سلام کا کام ہی یہ ہے کہ نماز سے نکال دے چاہے نماز سے نکلنے کا ارادہ ہو یا نہ ہو اس لیے جب امام نے سلام پھیر دیا تو اقتدا کا وقت ختم ہو گیا اب کسی کی شرکت مفید نہیں۔

ربانیہ سوال کہ سجدہ سہو سے پہلے بھی تو سلام پھیرتا ہے اس کی وجہ سے کیوں نماز سے نہیں نکلتا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ خاص اس صورت میں سلام اپنا کام سجدہ سہو کی حاجت کی وجہ سے نہیں دکھاتا، لیکن ظاہر ہے یہ استثنائی صورت اسی وقت لاگو ہوگی جب سجدہ سہو کرے لیکن جب وہ سجدہ سہو کر رہی نہیں رہا تو سلام اپنا اثر دکھا کر رہے گا۔ فتویٰ شیخین کے قول پر ہے۔

نماز میں شک

1۔۔ اگر شک پہلی بار ہوا ہے تو سرے سے نماز پڑھے گا، لقولہ علیہ السلام ((اذا شک أحدکم فی صلاتہ اند کم صلی ؟ علی مستقبل الصلاۃ))

2۔۔ اگر کثرت سے شک ہوتا ہو اس کی دو صورتیں ہیں: کسی ایک طرف غالب گمان بن رہا ہے تو اسی پر عمل کرے اور سجدہ سہو بھی نہیں ہو گا، لقولہ علیہ السلام ((من شک فی صلاۃ فلیتحرر القواب))

3۔۔ غالب گمان نہیں بن رہا، بلکہ دونوں پہلو برابر معلوم ہوتے ہیں تو پھر اقل پر بنا کرے۔ مثلاً تین اور چار میں شک ہے تو تین سمجھے لیکن احتیاطاً قعدہ بھی کرے کہ شاید چوتھی رکعت ہو پھر چوتھی رکعت پڑھے اور اس کے آخر میں بھی قعدہ کرے؛ کیونکہ یہ قعدہ اخیرہ ہے: لقولہ علیہ السلام ((من شک فی صلاۃ فلم یدر اثلثا صلی أم اربعا؟ ینی علی الأقل))

باب صلاة المريض

اگر کسی کو کوئی ایسا مرض یا تکلیف لاحق ہو جائے جس کی وجہ سے اسے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں سخت مشقت ہوتی ہو یا بیماری یا اس کی مدت بڑھنے کا اندیشہ ہو تو اس کے لیے شریعت نے رعیت رکھی ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

1۔ اگر وہ بیٹھ کر رکوع سجدے کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع سجدہ

زمین پر کرے: لقوله عليه الصلاة والسلام لعمران بن حصين رضي الله عنه "صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنب" ولأن الطاعة بحسب الطاقة.

2۔ اگر بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے لیکن رکوع سجدہ زمین پر نہیں کر سکتا تو رکوع سجدہ اشاروں سے

کرے، رکوع کے لیے جتنا جھکے سجدہ کے لیے اس سے زیادہ جھکے لقوله عليه الصلاة والسلام: "إن قدرت أن تسجد على الأرض فاسجد ولا تأموم برأسك"

3۔ اگر بیٹھ کر اشاروں سے بھی نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو لیٹ کر اشاروں سے نماز پڑھے۔ بھی نماز نہ پڑھ

سکتا ہو تو لیٹ کر اشاروں سے نماز پڑھے۔ چٹ لیٹا بہتر ہے، کرپٹ پر لیٹ کر نماز پڑھنا بھی جائز ہے؛

لقوله عليه الصلاة والسلام: صلى المريض قائما فإن لم يستطع فعلى جنب أو على فاه أو على بطنه فإن لم

يستطع لله تعالى أحق بقبول العذر منه اگر قبلہ رخ کرانے میں مریض کو تکلیف ہوتی ہو تو امام صاحب

کے مسلک کے مطابق قبلہ رخ کرنا معاف ہے۔

4۔ اگر لیٹ کر اشاروں سے نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو آنکھوں یا پلوں کے اشاروں سے نماز پڑھنے کی

ضرورت نہیں، بلکہ اس کے بعد اگر پانچ نمازوں سے پہلے پہلے یہ کیفیت ختم ہو کر اتفاق ہو جائے تو نماز

پڑھے ورنہ 24 گھنٹے گزرنے کے بعد نمازین معاف ہو جائیں گی۔ صاحب ہدایہ کا رجحان اس

طرف ہے کہ نماز مؤخر ہوگی معاف نہ ہوگی لیکن فتویٰ پہلے قول پر ہے کہ نماز ہی معاف ہو جائے

گی: لقوله عليه الصلاة والسلام " يصلي المريض قائلًا فإن لم يستطع بقاعداً فإن لم يستطع طبعاً فبما يؤمن
لإيماء فإن لم يستطع طالعاً تعالى أحق بقبول العذر منه

5۔۔۔ اگر کھڑا ہو سکتا ہے لیکن رکوع سجدہ زمین پر نہیں کر سکتا تو احناف کے احمد ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنا بہتر ہے قیام معاف ہے البتہ کوئی قیام کر لے تو وہ بھی جائز ہے، لیکن امام زفر اور جمہور کا موقف یہ ہے کہ قیام مستقل رکن ہے اس لیے قیام کرنا ہو گا۔ دابر العلوم کراچی کا آخری فتویٰ یہ ہے کہ اس صورت میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے لیکن قیام کرنا افضل ہے تاکہ تمام مذاہب پر عمل ہو جائے۔

دوران نماز مرض یا افتادہ

1۔۔۔ صحت مند انسان نماز کے دوران سخت بیمار ہو جائے یا سخت تکلیف اٹھے جس کی وجہ سے کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو بیٹھ کر یا لیٹ کر غرض جس طرح نماز پڑھ سکتا ہو پڑھ لے، لہٰذا
بنی الأدنى علی الأعلى

2۔۔۔ مریض بیٹھ کر نماز پڑھ رہا تھا کہ افتادہ ہو گیا تو دوران نماز ہی کھڑے ہو کر نماز مکمل کرے۔
فیہ خلاف محمد

3۔۔۔ مریض اشاروں سے نماز پڑھ رہا تھا کہ اسے افتادہ ہو گیا اور کھڑے ہونے کی طاقت آگئی تو اب نماز دوبارہ پڑھے؛ لہٰذا بناء الأعلى علی الأدنى

دوران نفل سہارا لگانا یا بیٹھ جانا

1۔۔۔ نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کی پھر دوران نماز ہی کسی چیز سے سہارا کسی عذر کی وجہ سے لیا تو کوئی کراہت نہیں۔

2۔۔۔ سہارا بغیر عذر لیا ہو تو صورتاً بے ادبی ہے اس لیے مکروہ ہے۔

3۔۔۔ سہارا نہیں لیا بلکہ بیٹھ گیا چاہے عذر کی وجہ سے بیٹھ ہو یا بلا عذر کوئی کراہت نہیں، البتہ بلا عذر بیٹھنے کی صورت میں ثواب آدھاملے گا۔ یہ مسئلہ بغیر اختلاف کے اسی طرح ہے۔ یہاں صاحب ہدایہ کی عبارت سے اختلاف کا پتا چلتا ہے لیکن شاید یہاں خط کشیدہ عبارت میں ناختمین سے نقل عبارت میں کچھ تسامع ہوا ہے۔

الهداية في شرح بداية المبتدئ (1/ 77)

ومن افصح التطوع قائماً ثم أعيا لا بأس بأن يركعاً على عصا أو
حائط أو يقعد " لأن هذا عذر وإن كان الاتكاء بغیر عذر مكروه
لأنه إساءة في الأدب وقيل لا يكره عند أبي حنيفة رحمه الله لأنه
لو قعد عنده بغیر عذر يجوز فكذا لا يكره الاتكاء وعندها يكره
لأنه لا يجوز القعود عندها فيكره الاتكاء وإن قعد بغیر عذر يكره
بالاتفاق

کشتی میں نماز

1۔۔۔ کشتی میں عموماً چکر آتے ہیں والغالب کامل متحقق اس لیے امام صاحب اس میں بیٹھ کر فرض نماز پڑھنے کی مطلق اجازت دیتے ہیں، صاحبین اس کو بھی عذر پر موقوف رکھتے ہیں۔ یہ اختلاف چلتی ہوئی کشتی میں ہے۔ ساحل پر ٹھہری ہوئی کشتی میں عذر نہیں اس لیے وہاں بالاتفاق قیام فرض ہے۔

2۔۔۔ ہوائی جہاز یا ریل کو کشتی پر قیاس کرنا درست نہیں؛ کیونکہ عموماً اس میں عموماً چکر نہیں آتے اس لیے اس میں بلا عذر بیٹھ کر فرض نماز پڑھنا جائز نہیں۔

نماز کب معاف ہے؟

1۔ اگر کوئی مریض لیٹ کر اشاروں سے بھی نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو اگر پانچ نمازوں سے پہلے پہلے یہ کیفیت ختم ہو کر اتفاق ہو جائے تو نماز پڑھے ورنہ 24 گھنٹے گزرنے کے بعد نمازیں معاف ہو جائیں گی۔

2۔ کوئی شخص بے ہوش ہو جائے تو اگر پانچ نمازوں سے پہلے پہلے یہ کیفیت ختم ہو کر اتفاق ہو جائے تو نماز پڑھے ورنہ 24 گھنٹے گزرنے کے بعد نمازیں معاف ہو جائیں گی۔

3۔ کوئی شخص بخون ہو جائے تو اگر پانچ نمازوں سے پہلے پہلے یہ کیفیت ختم ہو کر اتفاق ہو جائے تو نماز پڑھے ورنہ 24 گھنٹے گزرنے کے بعد نمازیں معاف ہو جائیں گی۔

4۔ کسی شخص کی بڑی عمر میں ایسی حالت ہو جائے کہ ہوش و حواس معطل رہنے لگیں، یا بھولنے کی ایسی بیماری ہو جائے کہ نماز میں اکثر و بیشتر چیزیں یاد نہ رہتی ہوں اور یہ کیفیت 24 گھنٹے یا زیادہ عرصے سے ہو تو نماز معاف ہو جائے گی۔

الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 78).

ثم الزيادة تعتبر من حيث الأوقات عند محمد رحمه الله لأن التكرار
يتحقق به وعندها من حيث الساعات هو المأثور عن علي وابن عمر
رضي الله عنهم والله أعلم بالصواب.

5۔ لیکن اگر کوئی شخص 24 گھنٹے سوتا رہے تو اس سے نمازیں معاف نہ ہوں گی۔ لاش امتدادہ
فادر فبلحق بالقاصر

باب فی سجدة التلاوة

اس باب میں متعدد دلائل ہیں:

- 1- آیات سجدة کی تعداد
- 2- سجدة تلاوت واجب ہونے کے اسباب
- 3- مجلس کے اتحاد اور اختلاف سے حکم میں فرق کی وضاحت وغیرہ

تعداد آیات سجدة

قرآن پاک کی چودہ آیتوں سے سجدة تلاوت واجب ہوتا ہے: ترتیب آیات مع آیت نمبر:

سورۃ اعراف آیت: ۲۰۶۔ (۲) سورۃ رعد آیت: ۱۵۔ (۳) سورۃ نمل سورۃ فصل
آیت: ۵۰، ۴۹۔ (۴) سورۃ بنی اسرائیل آیت: ۷۰، ۸۱، ۸۰، ۱۰۹۔ (۵) سورۃ مریم آیت: ۵۸۔
(۶) سورۃ حج آیت: ۱۸۔ (۷) سورۃ فرقان آیت: ۶۰۔ (۸) سورۃ نمل آیت: ۲۵، ۲۶۔ (۹)
سورۃ سجدة آیت: ۱۵۔ (۱۰) سورۃ ص آیت: ۲۳، ۲۵۔ (۱۱) حم سجدة آیت: ۳۷، ۳۸۔ (۱۲)
سورۃ غم آیت: ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲۔ (۱۳) سورۃ الشقاق ۲۱۔ (۱۴) سورۃ اقراء آیت: ۱۹۔

اسباب سجدة تلاوت

دو اسباب ہیں:

- 1- آیت جبر اسجدہ پڑھی ہو۔ البتہ ایک ہی آیت مجلس واحد میں کئی بار تلاوت کرے تو ایک ہی سجدة واجب ہو گا۔ اسی طرح آیت سجدة پڑھ کر فوراً نماز شروع کر دی اور وہی آیت دو بارہ نماز میں پڑھی تو ایک سجدة دونوں کے لیے کافی ہو جائے گا۔ تاہم اس کے برعکس ہو تو الگ الگ سجدة

واجب ہوگا۔ مقتدی کے لیے قراءت خلف الامام مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر کسی مقتدی نے کر لی اور اس میں آیت سجدہ پڑھی تو نہ مقتدی پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا نہ امام پر نہ نماز میں نہ نماز کے بعد البتہ خارج صلوٰۃ کسی شخص نے اس کی تلاوت سنی ہو تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔

2۔ آیت سجدہ بالفعل کسی انسان سے سنی ہو۔ اور علم بھی ہو کہ یہ آیت سجدہ ہے۔ تاہم قصد ضروری نہیں۔ لہذا کسی پر عدے سے سنی یا رپکارڈ شدہ تلاوت سنی تو سجدہ تلاوت واجب نہیں۔ نماز کے دوران مقتدیوں نے اپنے امام کے علاوہ کسی اور سے جو کہ ان کی نماز میں شریک نہ تھا آیت سجدہ سنی تو نماز میں سجدہ تلاوت نہ کریں، بلکہ نماز کے بعد کریں۔

اتحاد مجلس کا ضابطہ

1۔ ایک مجلس میں متعدد بار ایک ہی آیت سجدہ تلاوت کی تو حقیقت میں تو متعدد اسباب پائے گئے لیکن جنس ایک ہونے کی وجہ سے سب کو سبب واحد قرار دے کر سب کی طرف سے ایک ہی سجدہ تلاوت کافی ہے؛ کیونکہ اصل مقصد اللہ کی تعظیم ہے اور وہ حاصل ایک سے بھی ہو جاتا ہے، بار بار سجدہ واجب کرنے میں حرج ہے۔ اس کو تداعل فی السبب کہا جاتا ہے۔ دوسرا ہے تداعل فی الحكم، یہ حقوقات و تعزیرات کے لائق ہے۔ یعنی تعزیرات میں اسباب متعدد بار پائے جانے کے بعد مجرم گرفتار کر لیا جائے تو وہاں تداعل فی الحكم ہوگا اور ایک ہی عزا دی جائے گی۔

2۔ البتہ اگر آیت سجدہ الگ ہو یا مجلس الگ ہو تو متعدد سجدے واجب ہوں گے۔ مجلس سے صرف کھڑا ہو جانا اور ایک ہی کمرے یا درس گاہ میں چلنا یا مسجد کے اندر اندر چلنا ایک ہی مجلس شمار ہوگا۔ البتہ اگر کوئی کمرہ وغیرہ نہ ہو بلکہ باہر کسی میدان یا راستے میں چلتے ہوئے آیت سجدہ پڑھے تو متعدد سجدے واجب ہوں گے۔ گاڑی یا جہاز کی ڈرائیونگ خود کر رہا ہو تب بھی اختلاف مجلس شمار ہوگا یہاں! اگر یہ پیچھے بیٹھا ہو اور گاڑی کا چلنا یا رکنا اس کے اختیار سے نہ ہو تو پھر مکان واحد شمار ہوگا۔

باب صلوۃ المسافر

اس باب میں متعدد ابحاث ہیں:

- 1- مسافت سفر 2- احکام سفر 3- ابتدائے سفر 4- ابتدائے قصر 5- انتہائے سفر 6- وطن کی قسمیں 7- متفرق مسائل

مسافت سفر

صاحب ہدایہ کے مطابق 48 میل کا اعتبار نہیں بلکہ تین دن میں اونٹ یا انسان کی متوسط پیدل رفتار سے جتنا سفر ہو سکے وہی سفر کی مسافت ہے۔ سمندر اور پہاڑوں میں بھی اسی کا اعتبار ہے، لیکن فتویٰ آج کل 48 میل پر ہی ہے؛ کیونکہ 48 میل ہی وہ مسافت ہے جس میں فجر بے اور مشاہدے سے تین دن پیدل مسافت طے ہوتی ہے۔

یہ مسافت حدیث سے ماخوذ ہے والمسافر لہ ایام ولالیہا یعنی مسافر تین دن تین رات مسح علی الخفین کر سکتا ہے۔ احناف نے اس سے بہت دقیق استدلال کیا ہے اور وہ اس طرح کہ اس حدیث میں المسافر میں الف لام جنس کا ہے عہد ذہبی یا عہد خارجی نہیں۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ تمام مسافروں کو 72 گھنٹے مسح علی الخفین کی سہولت ہے۔ جب یہ تسلیم کر لیا کہ تمام مسافروں کے لیے تین دن مسح کی مدت ہے تو لازم یہ بھی ماننا پڑے گا کہ کم سے کم سفر کی مدت بھی تین دن تین رات یعنی 72 گھنٹے ہیں؛ کیونکہ اگر یہ نہ ہو تو حدیث کے خلاف یہ ماننا لازم آئے گا کہ بعض مسافر ایسے ہیں جن کے لیے تین دن تین رات سے کم مسح کی مدت ہے۔ اس لیے حدیث پر مکمل عمل بھی درست ہو سکتا ہے جب اس کی دونوں جہتوں کو مانا جائے۔

احکام سفر

48 میل (سواستتر کلومیٹر) کے سفر کی نیت سے نکلنے والے شخص کو یہ آسانیاں دی گئی ہیں:

1۔۔۔ چار رکعت والی فرض میں دو رکعتیں معاف ہو جاتی ہیں۔ صرف دو پڑھنی پڑتی ہیں۔ اس آسانی پر عمل واجب ہے، لہذا دو کے بجائے چار پھر پڑھنا جائز ہی نہیں۔ اگر کسی نے چار رکعتیں پڑھ لیں تو گناہ ہو گا۔

2۔۔۔ روزہ چاہے تو چھوڑ سکتا ہے۔ بعد میں قضاء واجب ہو گی۔

3۔۔۔ قریانی معاف ہے۔

4۔۔۔ جمعہ و عیدین معاف ہیں۔

5۔۔۔ سنن مؤکدہ میں نرمی آ جاتی ہے۔

6۔۔۔ مسح علی النخسین کی مدت بجائے 24 گھنٹوں کے 72 گھنٹے ہو جاتی ہے۔

7۔۔۔ عورت 48 میل یا اس سے زائد کا سفر بغیر محرم نہیں کر سکتی۔

ابتدائے سفر و قصر

مسافت سفر یعنی 48 میل کا شمار گھر سے ہو گا یا شہر کی حدود کے باہر سے؟ اس میں دونوں ہی قول ہیں۔ البتہ قصر کی ابتدا بالاتفاق حدود شہر کو پار کرنے کے بعد ہو گی، لہذا جب تک حدود شہر میں ہے نماز مکمل پڑھنی ہو گی۔

انتہائے سفر و قصر

تین باتوں سے سفر کا حکم تبدیل ہو جاتا ہے:

1۔ مسافر کسی آبادی والی جگہ میں 15 یا اس سے زائد مدت تک قیام کی پختہ نیت کر لے۔ اس سے وہ مقیم بن جائے گا اور مقیم کے احکام اس پر لاگو ہوں گے۔ پختہ نیت نہ ہو سکتی ہو تو وہ مسافر ہی رہیں گے جیسے دشمن کے علاقے پر حملہ کرنے جائیں تو قصر ہی کرنی ہوگی کیونکہ دشمن کے علاقے میں شکست بھی ممکن ہے اور فتح بھی۔

2۔ تہیت کی وجہ سے۔ جیسے بیوی کی نیت سفر کی ہو لیکن شوہر کی نیت اقامت کی ہو تو شوہر کی نیت معتبر ہوگی۔ آرمی میں آفیسر کی جو نیت ہوگی وہ معتبر ہوگی۔ مسافر مقیم امام کے پیچھے نماز شروع کر دے تو امام کی اتباع میں اسے چار پڑھنی پڑیں گی۔

3۔ وطن اصلی میں داخل ہوتے ہی سفر ختم ہو جاتا ہے چاہے اس کی نیت سفر ختم کرنے کی ہو یا نہ ہو، اور چاہے سفر مزید جاری رکھے یا نہ رکھے۔

وطن کی اقسام

وطن کی تین قسمیں ہیں: 1۔ وطن اصلی 2۔ وطن اقامت 3۔ وطن سکونی۔

مثال	تعلیل	نام	
آپ ﷺ نے مع اہل و عیال مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ مستقل رہائش اختیار کر لی تو مکہ وطن اصلی نہیں رہا، مدینہ وطن اصلی بن گیا	اہل و عیال سمیت مستقل رہائش کی نیت سے سکونت اختیار کر لے	وطن اصلی	1

2	وطن اقامت	کسی آبادی میں 15 یا اس سے ذائد دن قیام کی نیت ہو۔	کراچی کارہائشی 15 یا اس سے زیادہ دن قیام کی نیت سے لاہور چلا جائے تو لاہور اس کا وطن اقامت بن جائے گا
3	وطن سکنی	کسی آبادی میں 15 دن سے کم قیام کی نیت ہو۔	کراچی کارہائشی 15 دن سے کم قیام کی نیت سے لاہور چلا جائے تو لاہور اس کا وطن سکنی (محض سفر) بنے گا۔

چند قاعدے

1۔ وطن اصلی متعدد بھی ہو سکتے ہیں، جیسے ایک شخص نے چار شادیاں چار الگ الگ شہروں یا ملکوں میں کر رکھی ہوں اور چاروں جگہ وہ پابندی سے آنا جانا رکھتا ہے تو چاروں جگہیں اس کے لیے وطن اصلی ہیں۔

2۔ وطن اصلی ہی وطن اصلی کو پل کر سکتا ہے۔ وطن اقامت یا سفر وطن اصلی کو ختم نہیں کر سکتے۔ جیسے آپ ﷺ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ مستقل رہائش کی نیت سے منتقل ہو گئے تو مدینہ منورہ نے مکہ مکرمہ کے وطن اصلی ہونے کو ختم کر دیا، اسی وجہ سے آپ قیام مکہ کے دوران قصر نماز پڑھتے تھے، لیکن اگر مکہ کا مستقل رہائشی صرف 15 دن یا اس سے کم قیام کی نیت سے مدینہ منورہ چلا جائے تو اس سے مکہ مکرمہ کے وطن اصلی ہونے پر کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ لہذا جب یہ مدینہ سے دوبارہ مکہ جائے گا تو مکہ میں مقیم والے احکام ہی اس پر لاگو ہوں گے اور نماز وغیرہ مکمل ہی پڑھے گا۔

3۔ وطن اقامت کو وطن اصلی بھی ختم کر سکتا ہے وطن اقامت بھی اور سفر بھی۔ جیسے کراچی کا رہائشی 15 دن کے قیام کی نیت سے رائیونڈ رکاوٹ رائیونڈ اس کا وطن اقامت بن گیا یہاں وہ نماز پوری پڑھے گا، اس کے بعد اگر یہاں سے واپسی کراچی آجائے تو وطن اصلی میں آنے کی وجہ سے کراچی میں پوری نماز پڑھے گا اس کے بعد دوبارہ رائیونڈ تین دن کے لیے چلا جائے تو رائیونڈ میں اب نماز قصر کرے گا؛ کیونکہ کراچی نے رائیونڈ کے وطن اقامت کو ختم کر دیا۔ اس مثال میں وطن اصلی نے وطن اقامت کو باطل کیا۔ دوسری مثال یہ ہے کہ کراچی کا معیم رائیونڈ 15 دن قیام کی نیت سے گیا وہاں اس کی تکمیل 20 دن کے لیے فیصل آباد ہو جائے اور وہ سامان سمیت فیصل آباد چلا جائے تو فیصل آباد بھی اس کا وطن اقامت ہے، اب جب 20 دن بعد دوبارہ رائیونڈ جائے گا تو اگر 15 دن سے کم قیام کی نیت ہو تو رائیونڈ میں قصر کرے گا؛ کیونکہ فیصل آباد کے قیام نے رائیونڈ کی اقامت کو باطل کر دیا۔ اس مثال میں وطن اقامت نے وطن اقامت کو باطل کیا۔ تیسری مثال یہ ہے کہ مذکورہ صورت میں اگر رائیونڈ میں 15 دن قیام کی نیت کے بعد اگر فیصل آباد صرف تین دن تکمیل ہو تو فیصل آباد وطن سکتی ہے گا اور وہاں قصر نماز پڑھی جائے گی اور واپسی رائیونڈ پہنچے اور وہاں بھی دس دن قیام ہو تو رائیونڈ میں بھی قصر نماز پڑھے گا؛ کیونکہ تین دن کے سفر نے رائیونڈ کے وطن اقامت کو باطل کر دیا۔ اس مثال میں سفر نے وطن اقامت کو باطل کیا۔

4۔۔ واضح رہے کہ مذکورہ بالا قواعد میں وطن اقامت اس وقت باطل ہوتا ہے جب دوبارہ واپس آنے کی نیت نہ ہو اور سامان بھی ساتھ لے جائے، لہذا اگر سامان وطن اقامت میں موجود ہو اور واپسی کا عزم بھی ہو تو وطن اقامت وطن اصلی، یا وطن اقامت یا سفر سے باطل نہ ہو گا۔ آج کل لوگ بیرون ممالک صرف روزگار کے لیے چلے جاتے ہیں اور پاکستان ان کا وطن ہوتا ہے اگر یہ مہینے دو مہینے کے لیے اپنے وطن آجائیں تو اگر اپنے روزگار والے ملک میں دس دن کے لیے

جائیں تب بھی مقیم ہی کہلائیں گے کیونکہ ان کا سامان بھی یہیں جائے ملازمت میں ہوتا ہے اور نیت بھی وہی کی ہوتی ہے۔ فتاویٰ دارالعلوم ذکریا: 2/509 پر لکھا ہے:

سوال: اگر کوئی شخص ذریعہ کارسبب والا ہے، اور لینس میں مقیم ہے، نیز سامان وغیرہ بھی لینس میں ہے، لیکن لینس وطن اصلی نہیں وطن اقامت ہے پھر سفر کر کے وائٹ ریور چلا گیا اور واپسی میں لینس میں صرف ۵ دن قیام کا ارادہ ہے تو ان ۵ دنوں میں قصر کرے گا یا اتمام؟

الجواب: اس مسئلہ میں ہمارے اکابر رحمۃ اللہ علیہم کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ مطلق سفر و وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے۔ اور دیگر بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ مہمان وغیرہ جوئے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا بلکہ جب واپس آئے گا تو اتمام ہی کرے گا۔ موجودہ زمانہ میں حضرت مفتی رشید صاحب، حضرت مفتی عبدالستار صاحب، اور حضرت مفتی فرید صاحب اور بعض دوسرے حضرات نے آسانی کی خاطر اسی پر فتویٰ دیا ہے۔

باب صلاة الجمعة

جو از جمعہ کی متعدد شرائط ہیں:

1۔۔۔ شہر ہونا۔ شہر سے مراد وہ آبادی جس میں شہری سہولیات ہوں اور آبادی تین چار ہزار ہو۔ (الکوکب الدبری) آج کل اسی پر فتویٰ دینا چاہیے۔

2۔۔۔ دارالاسلام ہو تو اذن سلطان شرط ہے۔ دارالحرب میں یہ شرط نہیں۔ کورونا کے موقع پر جمعہ کی بندش کو اس پر قیاس کر لیا جائے۔

3۔۔۔ ظہر کا وقت ہو۔

4۔۔۔ پہلے خطبہ دیا جائے۔ امام صاحب کے نزدیک ایک تسبیح یا تحمید خطبہ کی نیت سے کہہ لی جائے تو فرض ادا ہو جائے گا۔

5۔۔۔ امام کے علاوہ تین عاقل بالغ مرد حضرات کی جماعت سے جمعہ ادا کیا جائے۔ لہذا نابالغ یا صرف عورتیں مقتدی ہوں تو جمعہ ادا نہ ہو گا۔

6۔۔۔ اذن عام بھی جمعہ کی شرائط میں سے ہے، ہدایہ اور ظاہر الروایہ میں یہ شرط موجود نہیں، نوادر میں یہ شرط لگائی گئی ہے اور فقہانے اس کو علی الاطلاق شرط مان کر نوادر کو ترجیح دی ہے۔ (دیکھیے فتاویٰ رحیمیہ: 6/84-89) کورونا کی صورت حال میں اذن عام نہ ہونے کی وجہ سے بھی بہت سے علما فتویٰ یہی رہا کہ جمعہ جائز نہیں، ظہر پڑھی جائے۔

واجب کی شرائط بھی چھ ہیں:

1۔۔۔ جمعہ مقیم پر واجب ہوتا ہے مسافر پر نہیں، گو مسافر جمعہ پڑھ لے یا پڑھادے تو جمعہ ادا ہو جائے گا۔

2۔۔۔ جمعہ مرد حضرات پر واجب ہے عورتوں پر نہیں، گو ادا کر لیا تو ادا ہو جائے گا۔

3۔۔۔ جمعہ تندرست پر واجب ہوتا ہے مریض پر نہیں، گو ادا کر لیا تو ادا ہو جائے گا۔

4۔۔۔ جمعہ آزاد پر واجب ہے، غلام پر نہیں، گو ادا کر لیا تو ادا ہو جائے گا۔

5۔۔۔ جمعہ بیٹا پر واجب ہے بھارت سے محروم پر نہیں، گو ادا کر لیا تو ادا ہو جائے گا۔

6۔۔۔ جمعہ ٹانگوں سے معذور پر واجب پر نہیں، گو ادا کر لیا تو ادا ہو جائے گا۔

جمعہ ظہر کا متبادل ہے اصل نہیں

اس میں اختلاف ہے کہ جمعہ کے دن ظہر اصل ہے اور جمعہ بدل ہے یا جمعہ اصل ہے

اور ظہر اس کا متبادل ہے؟

شیخین کا قول یہ ہے اور فتویٰ بھی اسی پر ہے کہ جمعہ کے دن بھی ظہر ہی اصل ہے

لہذا کسی نے جمعہ کے بجائے ظہر پڑھ لی تو فرض اس کے ذمہ سے اتر جائے گا گو گناہ گار ہو گا۔ امام

زفر فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن جمعہ ہی اصل فرض ہے، جمعہ متبادل ہے۔ لہذا جمعہ کا موقع ہوتے

ہوئے بھی کوئی ظہر پڑھ لے تو ظہر ادا ہی نہ ہوگی۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ جمعہ

کے دن اصل جمعہ ہے یا ظہر البتہ ان میں سے جو بھی پڑھی وہ ادا ہو جائے گی۔ البتہ ہمیں جمعہ

پڑھنے کا حکم ہے اس لیے جمعہ ہی پڑھنا چاہیے۔

باب صلاة العیدین

جمعہ کے جواز کی جو شرطیں ہیں وہی عید کے قیام کی بھی شرطیں ہیں۔ البتہ جمعہ فرض ہے اور عید واجب ہے۔ ایک قول میں عید سنت ہے لیکن رائج یہی ہے کہ واجب ہے۔ ذیل میں عیدین میں کچھ فروق بیان کیے جا رہے ہیں:

عید الفطر	عید الاضحی	
1. نماز عید سے پہلے کچھ کھانا مسنون ہے	نماز عید کے بعد قربانی کے گوشت سے کھانا مسنون ہے	
2. سورج ایک دو تیزے بلند ہونے کے بعد عید پڑھی جائے	طلوع آفتاب کے بعد جلدی پڑھی جائے	
3. صرف پہلے دن عید ہوتی ہے۔	تین دن مسلسل عید رہتی ہے	
4. کسی وجہ سے پہلے دن نماز عید نہ ہو سکی تو دوسرے دن پڑھ لی جائے، البتہ تیسرے دن نہیں پڑھ سکتے	کسی وجہ سے پہلے دن نماز عید نہ ہو سکی تو دوسرے دن اور دوسرے دن بھی نہ ہو سکی تو تیسرے دن پڑھ لی جائے	
5. تکبیر تشریق آہستہ آواز میں پڑھی جائے	تکبیر تشریق بلند آواز سے پڑھی جائے	
6. نمازوں کے بعد تکبیر تشریق نہیں ہوتی	عرشہ کی فجر سے 13 کی عصر تک تکبیر تشریق پڑھنی ہے	

امام صاحب کے نزدیک تکبیر تشریق عرفہ کی فجر سے 10 ذی الحجہ کی عصر تک صرف 8 نمازوں میں ہے لیکن فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے کہ 23 نمازوں میں ہے۔ امام صاحب کے نزدیک تکبیر تشریق کی پانچ شرطیں ہیں: 1۔ صرف فرض نمازوں کے بعد پڑھی جائے، عید یا وتر کے بعد نہیں۔ 2۔ مقیم پڑھے، مسافر پر واجب نہیں۔ 3۔ شہر دن میں پڑھی جائے دیہاتوں میں نہیں۔ 4۔ باجماعت نمازوں کے بعد پڑھی جائے، انفرادی نماز میں نہیں۔ 5۔ مردوں کی جماعت ہو عورتوں کی نہیں۔

صاحبین کے نزدیک ان میں سے کوئی بھی شرط نہیں۔ لہذا تکبیر تشریق عید کی نماز کے بعد بھی پڑھیں گے۔ مسافر اور عورت پر بھی تکبیر تشریق واجب ہے۔ اور دیہاتوں میں تکبیر تشریق پڑھی جائے گی۔ وعلیہ الفتویٰ

باب صلاة الكسوف

1۔ سورج گرہن کی نماز جماعت سے پڑھی جائے تو دو رکعت پڑھی جائیں گی۔ نماز گرہن انفرادی طور پر پڑھی جائے تو دو بھی پڑھی جاسکتی ہیں اور چار بھی البتہ چار پڑھنا مفرد کے لیے افضل ہے۔

2۔ نماز کسوف میں رکوع ایک ہی ہو گا متعدد نہیں۔ تعدد رکوعات والی روایات خصوصیت پر محمول ہیں اور صاحب ہدایہ نے ان روایات کا جواب یہ دیا ہے کہ تعدد والی روایات حضرت عائشہ کی ہے جبکہ ایک رکوع والی روایت مرد صحابہ کی ہے اور نماز میں مرد امام کے زیادہ قریب ہوتے ہیں، عورتیں بالکل آخر میں ہوتی ہیں اس لیے مردوں والی روایت زیادہ رائج اور قوی ہوں گی۔

3۔ باجماعت نماز میں قراءت سرا بھی درست ہے اور متاخرین خطبہ کے نزدیک جہرا بھی جائز ہے تاکہ لوگ اکٹھا ہٹ کا شکار نہ ہوں۔

4۔ باقی نماز گرہن کی وہی شرائط ہیں جو نماز جمعہ اور عید کی ہیں۔ البتہ اس میں خطبہ نہیں ہے۔

باب الاستسقاء

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نماز استسقاء سنت نہیں، بلکہ اصل چیز دعا ہے، لہذا ان کے نزدیک نہ اس کا خطبہ ہے نہ قلب رداء ہے نہ اور کوئی چیز۔ جبکہ صاحبین کے نزدیک یہ سنت عمل ہے، احادیث سے ثابت ہے۔ اس میں دو رکعت نماز استسقاء کی نیت پڑھی جاتی ہیں۔ قراءت جہرا ہوتی ہے اور عید کی طرح اس کا خطبہ بھی نماز کے بعد ہو گا اور نیک فال کے طور پر اس میں چادر کو پٹایا جائے گا۔

باب صلاة الخوف

امام ابو یوسف کے نزدیک صلوٰۃ الخوف منسوخ ہے۔ طرفین کے نزدیک منسوخ نہیں ہے اور یہی رائج ہے کہ منسوخ نہیں ہے۔

اس کا طریقہ یہ ہے کہ اگر امام مسافر ہو تو پہلے طائفہ کو ایک رکعت پڑھائے۔ ایک رکعت پڑھ کر یہ دشمن کے سامنے چلا جائے اور دوسرا طائفہ جو دشمن کے سامنے تھا وہ آجائے۔ امام ان کو دوسری رکعت پڑھا کر سلام پھیر دے۔ طائفہ ثانیہ یہ ایک رکعت پڑھ کر دوبارہ دشمن کے سامنے چلا جائے اور پہلا طائفہ نماز کی جگہ آکر اپنی دوسری رکعت لاحق کی طرح مکمل کر لیں یعنی قراءت کیے بغیر دوسری رکعت پڑھ کر سلام پھیر لیں۔ اس کے بعد یہ طائفہ دوبارہ دشمن کے سامنے چلا جائے تاکہ دوسرا طائفہ بھی اپنی نماز مکمل کر سکے۔ دوسرا طائفہ مسبوقین کی طرح نماز مکمل کرے گا یعنی اپنی بقیہ رکعت میں قراءت کرے گا۔ اگر امام مقیم ہو تو ہر طائفے کو دو دو رکعت پڑھائے گا۔

صلوٰۃ الخوف پڑھنا اس صورت میں جائز ہے جب نماز کے دوران لڑائی نہ کرنی پڑے لہذا نماز کے دوران لڑائی کرنی پڑتی ہو تو فوجی قبیلہ رخ کی فکر کیے بغیر جس طرح بھی نماز پڑھ سکتے ہوں اپنے اپنے طور پر انفرادی نماز پڑھیں گے۔

باب الجنائز

1- قریب المرگ شخص کو کلمہ کی تلقین کی جائے۔ یہی حدیث لقنوا موتاكم شہادۃ ان لا الہ الا اللہ کا مطلب ہے۔

2- اس کا چہرہ قبلہ رخ کر دینا حدیث سے ثابت اور سنت ہے البتہ اگر سیدھا رکھا جائے تو بھی جائز ہے کیونکہ سیدھا رکھنے سے روح نکلنے میں آسانی رہتی ہے۔

3- جب روح پرواز کر جائے تو اہتمام سے مرجوم کی آنکھیں اور منہ بند کر لیے جائیں؛ تاکہ دیکھنے میں بدرواقع معلوم نہ ہو۔ نیز یہ عمل متواتر بھی ہے۔

4- غسل دینے کا طریقہ یہ ہے کہ غسل و کفن کا سامان منگوا لیں۔ چار پائی یا تختہ لے لیں، پہلے اس کے چاروں طرف خوشبو کی دھونی دی جائے۔ پانی میں بھری کے پتے ڈالے جائیں، نہ ہوں تو گرم پانی بھی کافی ہے۔ اس کے بعد تخت پر نعش کو رکھ کر ستر کا خیال رکھتے ہوئے کپڑے اتار لیے جائیں، ستر غلیظہ کا ستر کافی ہے۔ اس کے بعد پہلے وضو پھر مغضفہ و استنشاق کروایا جائے، بروئی بھگو کر دانتوں اور ناک میں پھیر لینا جائز ہے۔ کل و خیرہ اس لیے نہ کر دائیں کہ پھر پانی کیسے نکالیں گے؟ اس کے بعد سر اور واڑھی کو غلطی سے دھویا جائے اس کے بعد بائیں کروٹ پر کر دیں تاکہ پانی دائیں کروٹ پر پہلے جائے، پانی بہاتے ہوئے اس طرف کے مکمل جسم پر پانی بہائیں پھر دائیں کروٹ پر لٹا کر بائیں کروٹ پر پانی بہاتے ہوئے اس طرف کے مکمل جسم پر پانی بہائیں۔ ستر غلیظہ کی صفائی کے لیے گلپس کا استعمال کرنا ہو گا۔ اس کے بعد میت کو بٹھا کر پیٹ آہستہ آہستہ دہائیں تاکہ کچھ خارج ہونا ہو تو ابھی خارج ہو جائے اگر کچھ خارج ہو تو غسل دوبارہ کروانے کی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد تو لیے سے پانی پونچھ لیا جائے۔

عسل کے بعد سر اور داڑھی پر حنوط اور بقیہ اعضائے سجدہ پر کافور ملا جائے۔ میت کے بالوں میں کنگھی کرنا، ناخن تراشنا، بال کاٹنا درست نہیں۔ ختنہ نہ ہوا ہو تو ختنہ کرنا درست نہیں۔

5۔۔۔ کفنانے کا طریقہ یہ ہے کہ مرد کے لیے تین کفن اور عورتوں کے لیے پانچ کفن مستحب ہیں۔ طریقہ یہ ہے کہ پہلے طاق عدد میں کفن کو دھونی دی جائے۔ سب سے بڑا کفن لفافہ ہو گا اس سے چھوٹا ازار، اس سے چھوٹا قمیص۔ قمیص گردن سے پاؤں تک، ازار سر سے پاؤں تک اور لفافہ ازار سے کچھ بڑا ہو گا۔ کفن بچھانے کی ترتیب یہ ہو کہ سب سے اوپر قمیص ہو اس کے نیچے ازار اور آخر میں لفافہ۔ تاکہ پہنائے ہوئے پہلے قمیص پہنائی جائے پھر ازار اور آخر میں لفافہ۔ لفافے کے دونوں طرف رسیاں باندھ لی جائیں؛ تاکہ کھلنے کا خطرہ نہ رہے۔ ازار اور لفافہ میں یہ خیال رکھنا چاہیے کہ الٹی طرف نیچے ہو اور دائیں طرف اوپر۔

6۔۔۔ عورتوں کے کفن میں دوپٹا اور سینہ بند کا اضافہ کر لیں۔ سب سے اوپر سینہ بند اس کے نیچے قمیص اس سے نیچے خمار پھر ازار اور آخر میں لفافہ۔ بال قمیص کے اوپر دوپٹے کے نیچے رکھنے ہیں۔

7۔۔۔ نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق دار پہلے حاکم وقت ہے بشرطیکہ وہ اس کی صلاحیت بھی رکھتا ہو، وہ نہ ہو یا وہ دوسروں کو اجازت دے دے تو اس ضلع کا قاضی زیادہ حق دار ہے بشرطیکہ وہ اس کی صلاحیت بھی رکھتا ہو۔ پھر ولی زیادہ حق دار ہے بشرطیکہ وہ امام مسجد سے افضل ہو۔ پھر ولی کی اجازت سے مسجد کا امام جس میں وہ نماز پڑھتا تھا زیادہ حق دار ہے۔ ولی کی اجازت کے بغیر کسی اور نے جنازہ پڑھا لیا تو ولی کو اعادہ کا حق حاصل ہے لیکن ولی کی اجازت سے جنازہ پڑھا لیا گیا تو اب کسی اور کو جنازہ دوبارہ پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ تکبر اور جنازہ مشروع نہیں۔ ولی کی وہی ترتیب ہے جو

نکاح اور میراث میں عصبیات کی ترتیب ہے۔ شوہر اور باپ دونوں ہوں تو باپ ولی ہے شوہر نہیں۔ حتیٰ کہ باپ اور چٹا دونوں ہوں تو ترجیح باپ کو ہے۔ (محدودہ: 8/574)

8۔ جنازہ کے بغیر ہی تدفین کر دی گئی ہو تو جب تک غالب گمان ہو کہ نعش پھٹی نہیں ہوگی تب تک قبر پر نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے اس کے بعد نہیں۔ کتنے دنوں میں نعش پھول پھٹ جاتی ہے اس کا جواب موسم اور مٹی کے حالات پر موقوف ہے۔

9۔ نماز جنازہ کے دو فرض ہیں: 1۔ قیام 2۔ چار تکبیرات۔ بقیہ چیزیں سنن و آداب میں سے ہیں۔ طریقہ یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد شاپڑھیں مگے دوسری تکبیر کے بعد درود شریف، تیسری تکبیر کے بعد دعا اور چوتھی کے بعد کچھ پڑھنا نہیں ہے بلکہ دونوں طرف سلام پھیر دینا ہے۔ چار سے زائد تکبیرات ہمارے ہاں منسوخ ہیں۔ اگر امام چار سے زائد تکبیرات کہتا ہے تو حنفی مقتدی کو اس کی اقتدا نہیں کرنی چاہیے بلکہ خاموش رہنا چاہیے البتہ سلام امام کے ساتھ ہی پھیرنا چاہیے۔

10۔ جتانے کی تکبیرات نکل جائیں تو اگر مقتدی پہلے سے وہیں موجود ہے اور صرف پہلی تکبیر نکلے ہے تو وہ جنازہ میں اپنی تکبیر کہہ کر شامل ہو جائے لیکن اگر بعد میں آیا ہے اور ایک دو تکبیرات نکل گئی ہیں تو امام کے سلام کے بعد جلدی سے مسبوق کی طرح وہ تکبیرات لوٹالے، دعائیں پڑھنے کی ضرورت نہیں۔

11۔ جنازہ مرد کا ہو یا عورت کا، امام کو جنازہ کے سینے کے سامنے کھڑا ہونا چاہیے؛ کیونکہ سینہ ہی میں ایمان ہوتا ہے اس لیے اس کے سینے کے سامنے کھڑا ہونا اس کے ایمان کی سفارش کرنا ہے۔

12۔ مسجد کی تلویت کے خدشہ کی وجہ سے جنازہ مسجد میں رکھنا مکروہ ہے؛ لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "من صلی علی جنازة فی المسجد فلا اجر لہا۔ البتہ اگر جنازہ اور کچھ لوگ مسجد سے باہر ہوں، باقی مسجد کے اندر ہوں تو بالاتفاق کراہت ختم ہو جاتی ہے۔

13۔ بچہ پیدا ہوا، اس میں زندگی کے آثار نظر آئے اس کے بعد وہ مر گیا تو اس کا جنازہ پڑھا جائے گا۔ غسل و کفن سب عام اموات کی طرح مسنون طریقے سے ہو گا، نام بھی رکھا جائے گا۔ البتہ اگر پیدا ہی مردہ ہوا یا روج پڑنے کے بعد پیٹ میں ایکسپائر ہو گیا تو اس کا صرف جنازہ نہیں ہو گا، باقی غسل، کفن، دفن، نام رکھنا سب امور انجام دینے جائیں گے۔ اتنی بات ہے کہ اس کے کفن کے لیے ایک کپڑا کافی ہے اور صرف اوپر اوپر سے دھلا دینا ہے یا مسنون طریقے کی رعایت بھی کرنی ہے اس میں دونوں قول ہیں۔ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم "إذا استعمل المولود صلی علیہ وان لم يستعمل لم یصل علیہ"

14۔ کوئی کافر مر جائے اور اس کا ولی مسلمان ہو تو وہ اس کی تجہیز و تکفین کرے گا لیکن غسل و کفن کے لیے مسنون طریقے کی رعایت نہیں کی جائے گی، تدفین کے لیے بھی سنت طریقے کی رعایت کیے بغیر گڑھا کھود کر اس میں ڈال دیا جائے گا۔

15۔ جنازہ اٹھانے کا طریقہ یہ ہے کہ چار کونوں سے چار بندے باری باری 40 قدم اس طرح اٹھا کر چلیں کہ رفتار نہ اتنی تیز ہو کہ نقش حرکت کرے نہ بہت آہستہ رفتار، بلکہ متوسط رفتار سے چلیں۔ پہلے میت کے دائیں طرف والے اگلے کونے کو 40 قدم لے کر چلیں پھر پچھلے کونے کو، پھر میت کے بائیں طرف والے آگے والے کونے کو 40 قدم پھر پچھلے والے کونے کو 40 قدم۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ جنازہ کو دو بندے اٹھائیں گے۔ ایک آگے سے ایک پیچھے سے؛ ان کی دلیل حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ ہے۔ جواب یہ ہے کہ ان کے جنازے کو رش اور ازدحام کی وجہ سے اس طرح اٹھایا گیا ورنہ اصل طریقہ جس میں آسانی اور سہولت بھی زیادہ ہے وہ یہی ہے کہ چار کونے چار بندے اٹھائیں۔ یاد رہے چار پائی کا دایاں نہیں بلکہ میت کا دایاں مقدم کرتا ہے۔ (فتح قبرستان میں پہنچ کر جنازہ کو گردنوں سے اتارنے تک ساتھ آنے والوں کے لیے بیٹھنا مکروہ ہے۔)

16۔۔۔ جن علاقوں کی مٹی پتھریلی اور سخت ہو وہاں لحد (بظنی قبر) بنانی چاہیے اور جہاں مٹی نرم ہو، قبر مگرنے کا خطرہ ہو وہاں شق (سیدھی قبر) بنانا مکروہ نہیں۔ لقولہ: علیہ الصلاۃ والسلام "اللحد لنا والشق لغيرنا"

17۔۔۔ میت کو قبر میں اتارنے کا طریقہ یہ ہے کہ جنازہ کو قبر کے سامنے اس طرح رکھا جائے کہ جنازہ کی چارپائی سے نکالتے ہوئے جنازہ قبلہ کی سمت سے اندر جائے۔ امام شافعی کے نزدیک "سل" مسنون ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ میت کو قبر کے پائنتی کی طرف اس طرح رکھا جائے کہ میت اتارتے وقت پہلے سر والا حصہ آئے پھر بقیہ جسم۔ احناف کہتے ہیں کہ سل دلی روایات مضطرب ہیں اس لیے قابلِ حجت نہیں لہذا قبلہ رخ والا طریقہ اولیٰ ہونا چاہیے۔

18۔۔۔ قبر میں اتارتے وقت بسم اللہ وعلیٰ علیہ وسلم رسول اللہ پڑھیں۔ عورت کو اس کے محارم قبر میں اتاریں۔ عورت کی میت کو اتارتے وقت پردہ کر دیا جائے، قبر میں مردہ اتارنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول کر باہر نکال دیں۔ میت کو قبر میں دائیں کروٹ پر لٹائیں۔ قبر کی چھت کو بانس کے چھکوں یا کچی اینٹوں کی مدد سے بند کریں۔ پکی اینٹیں یا کٹڑی مکروہ ہے۔ اس کے بعد حاضرین قبر پر منی ڈالیں۔ قبر کو کوہان کی طرح اٹھی ہوئی بنائیں اسے پکانہ کریں۔ آپ ﷺ کی قبر مبارک بھی مسنم یعنی کوہان کی طرح ہے، پکی نہیں ہے۔ لہذا علیہ الصلاۃ والسلام "شاهد قبرہ علیہ الصلاۃ والسلام الخیر اّنه مسنم۔ عن ترویج القبور ومن

باب الشہید

ایک ہے شہید اخروی اور دوسرا ہے شہید دنیوی۔ شہید اخروی، جس کی دنیا میں عام اموات ہی کی طرح تجہیز و تکفین ہوتی ہے البتہ شہید جیسا ثواب ملتا ہے اس کی پچاس سے زیادہ اقسام ہیں: جیسے طاعون کی بیماری سے مرنے والا شہید ہے، پیٹ کی بیماری میں مرنے والا شہید ہے، وضع حمل کے دوران مرنے والی خاتون شہید ہے، جل کر مرنے والا شہید ہے، اچانک مرنے والا شہید ہے۔ لیکن اس باب میں اس کا ذکر مقصود نہیں۔ یہاں دوسری قسم کے احکام بیان کرنا مقصود ہے جس کو شہید دنیوی یا شہید حقیقی کہا جاتا ہے۔ یہ وہ شہید ہے جس پر دنیا میں بھی شہید کے احکام جاری ہوتے ہیں اور ان شاء اللہ آخرت میں بھی اسے شہادت کا مرتبہ و مقام عطا ہوگا۔ شہید کے احکام یہ ہیں کہ اسے غسل نہیں دیا جاتا، خون صاف نہیں کیا جاتا، انہی خون آلود کپڑوں میں تدفین عمل میں لائی جاتی ہے۔ امام شافعی کے نزدیک نماز جنازہ بھی نہیں ہوتا۔

اس مقام کو حاصل کرنے کے لیے چھ سات شرائط ہیں:

1۔۔۔ ظلم قتل کیا گیا ہو، نہ کہ بطور سزا۔ مشرکین نے یبابغیوں یا ڈاکوؤں نے قتل کیا ہو تو وہ ظلم ہی کہلائے گا، اسی طرح مسلمانوں نے ناحق قتل کیا ہو تو وہ بھی ظلم کہلائے گا۔

2۔۔۔ تیز دھار آلہ یا آلہ قاتلہ سے قتل کیا ہو۔ گلا گھونٹ کر یا انڈی مار مار کر قتل کر دیا ہو تو وہ شہید نہیں کہلائے گا۔ یہ شرط اس وقت ہے جب مسلمان مسلمان کو ظلم قتل کر دے، مشرک یا ڈاکو یا باغی کسی بھی چیز سے قتل کرے وہ شہید دنیوی کہلائے گا۔ ومن قتلہ اهل الحرب او اهل السفی او قطاع الطريق فباي شيء قتلوه لم یسل

3۔۔۔ اس قتل کی سزا میں قاتل پر قصاص واجب ہوتا ہو دیت وغیرہ نہیں۔ یعنی قتل عمد ہو، شہید
 عمد یا خطا کی کوئی قسم نہ ہو؛ کیونکہ قتل عمد کے علاوہ قتل کی دیگر اقسام میں جرم ہلکا ہو جاتا ہے جس
 کی وجہ سے شہادت دنیوی کہنا مشکل ہو جاتا ہے۔

4۔۔۔ قتل کے وقت مقتول جناہت یا حیض و نفاس کی حالت میں نہ ہو بلکہ اس سے پاک
 ہو۔ لہذا حد اکبر کی حالت میں قتل ہونے والا شہید دنیوی نہ ہو گا۔

5۔۔۔ مقتول عاقل بالغ ہو، مجنون یا نابالغ نہ ہو۔ لہذا بچہ یا مجنون ظلماً قتل کر دیا گیا تو وہ شہید دنیوی
 نہیں کہلائے گا۔

6۔۔۔ زخمی ہونے کے بعد سے موت تک اس نے کوئی دنیوی منافع نہ اٹھائے ہوں۔ ورنہ وہ شہید
 دنیوی نہیں کہلائے گا۔ دلیل کے طور پر حجم الفتاویٰ سے ایک فتویٰ ملاحظہ فرمائیں:

والجواب ماہرہ او مصنف شہید رفیق کی تعریف میں فقہاء کرام جو عدم ارعاش کی قید لگاتے ہیں یعنی اس نے زخمی ہونے کے بعد موت
 تک دنیا کا کوئی فائدہ نہ اٹھایا ہو یہ حدیث سے ثابت ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جو کسی بہ کرام شہید ہوئے اور
 ان میں سے دنیا کا کوئی نفع نہیں اٹھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بطور غسل کے دفن کرنے کا حکم فرمایا جیسے شہداء احد (صحیح البخاری
 ۵۸۴۲) اور ابن عباس کرام نے شہادت کے بعد دنیا کا کوئی نفع اٹھا یا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو غسل دینے کا حکم فرمایا جیسے سعد
 بن معاذ رضی اللہ عنہ (کتاب التہذیب للذہبی ۵۲۵/۲) اسی طرح خلفائے راشدین کے زمانے میں جو شہداء دنیا کا کوئی نفع حاصل
 کرتے ان کو غسل دیا جاتا جیسے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ اور سیدنا علی رضی اللہ عنہ۔

ہاں یہ حدیث اس بات کی واضح دلیل ہے کہ غسل دینے اور نہ دینے میں ارعاش اور عدم ارعاش کی قید شرط ہے۔ یعنی شہید مرتد کو غسل
 دیا جائے گا اور شہید غیر مرتد کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ لہذا ابن عباس کرام رضی اللہ عنہم کے زخمی ہونے کے بعد ارعاش پایا گیا ہے وہ شہید
 دنیوی نہ تھے بلکہ ان کو غسل دیا گیا تھا جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ۔ اور روایات
 سے ان کو غسل دیا جاتا ہے۔ (جیسے سنن ابی امام مالک و حمد اللہ (ص ۷۸۰) مطبع نور محمد، الطبقات الکبریٰ
 لابن سعد ۶/۲۷۱ مکتبہ دار الفکر، کتاب المغازی للذہبی ۵۲۵/۲ مؤسسۃ الاعلیٰ)

وہ بد نصیب جن کا جنازہ نہیں:

جن کو غسل دیا جائے گا لیکن نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ درمختار اور رد المحتار کے مطابق وہ یہ ہیں:

- (1) باغی جبکہ جنگ میں مارا جائے۔
- (2) ڈاکو اور دہشت گرد جبکہ ذمیتی یا دہشت گردی کے دوران مارا جائے۔
- (3) قومیت اور عصیت کی بنیاد پر جنگ ہو اور دوران جنگ فریقین میں سے کوئی مارا جائے۔
- (4) اپنے آپ کو مارنے کی نیت سے قصد خودکشی کرنے والا جبکہ بغیر توبہ مر جائے۔
- (5) ماں باپ یا ان میں سے کسی کا قاتل۔



باب الصلاة في الكعبة

اس باب میں تین مسائل بیان ہوں گے:

1۔۔۔ کعبہ کی چار دیواری کے اندر نماز جائز ہے چاہے فرض نماز پڑھے یا نفل؛ کیونکہ نماز کی تمام شرائط پائی جاتی ہیں۔ آپ ﷺ نے بھی فتح مکہ کے موقع پر اندرون کعبہ نماز پڑھی تھی۔ کعبہ کے اندر باجماعت نماز پڑھی جائے تو مقتدی جس سمت کی طرف نماز پڑھیں نماز ہو جائے گی۔ اگر امام کی مخالف سمت میں کھڑے ہوں تب بھی نماز ہو جائے گی۔ بس یہ خیال رہنا چاہیے کہ امام کی سمت میں کوئی امام سے آگے اس طرح نماز نہ پڑھے کہ مقتدی کی پشت امام کے سامنے ہو، ورنہ اس کی نماز نہ ہوگی۔ اگر امام سے آگے کھڑا ہوا لیکن مقتدی کا چہرہ امام کے سامنے ہے تو نماز ہو جائے گی۔

2۔۔۔ کعبہ کے ارد گرد صفیں بنا کر نماز پڑھنا جائز ہے، بس یہ خیال رہے کہ امام کعبہ کی جس سمت میں نماز پڑھا رہا ہے اس سمت میں کوئی اس سے آگے نہ بڑھے۔ ورنہ آگے بڑھنے والے کی نماز نہ ہوگی۔

3۔۔۔ کعبہ کی چھت پر نماز مکروہ ہے لیکن پڑھ لی تو ادا ہو جائے گی۔

کتاب الزکوۃ

زکوۃ کی دس شرائط ہیں۔ ان میں سے کچھ شرائط کا تعلق اس شخص سے ہے جس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے اور کچھ کا تعلق مال سے ہے جبکہ ان کے علاوہ دو شرطیں ایسی ہیں جن کا تعلق کا زکوۃ کی ادائیگی سے ہے یعنی وہ شرطیں پائی جائیں گی تو زکوۃ ادا ہوگی ورنہ نہیں۔ یاد رہے زکوۃ واجب ہونے کے بعد فی الفور اس کی ادائیگی واجب ہے۔ بلا تاخیر عذر جائز نہیں۔ وعلیہ الغوی

شخص سے متعلق شرائط

- 1۔ وہ مسلمان ہو۔ کافر پر زکوۃ واجب نہیں۔ لأن الزکوة عبادة ولا يتحقق العبادة من الکافر
- 2۔ وہ آزاد ہو۔ غلام پر زکوۃ واجب نہیں۔ لأن کمال المملک یمّا (آج کل غلام باندی کا وجود نہیں ہے)
- 3۔ وہ بالغ ہو، نابالغ عبادات کا مکلف نہیں اس لیے اس پر زکوۃ واجب نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک نابالغ اور مجنون پر زکوۃ واجب ہے وہ اسے عشر، خراج اور نفقہ زوجات پر قیاس کرتے ہیں کہ جب یہ ان پر واجب ہے تو زکوۃ بھی مؤنتہ مالیہ ہے، یہ بھی واجب ہوگا۔
- احتاف کہتے ہیں کہ یہ صرف نفقہ یا مؤنتہ نہیں بلکہ عبادت کی جہت اس میں غالب ہے جبکہ عشر وغیرہ میں مؤنت کی جہت غالب ہے اس لیے ان پر زکوۃ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔
- 4۔ وہ عاقل ہو، پاگل عبادات کا مکلف نہیں اس لیے اس پر زکوۃ واجب نہیں۔

مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں : اگر نابالغ ، مجنون کا حصہ لگے ہو تو کیا ان کے کفیل شخص کو ان کے زیر نگران

قابل زکوٰۃ مال سے انکی زکوٰۃ نکالنا واجب ہے یا نہیں ؟
اسلامی جواب : نابالغ اور مجنون بچے کے مال میں زکوٰۃ نہیں جبکہ سال بھر مجنون رہتا ہے ۔ فليس الزكاة على صبي ومجنون اذا وجد منه الجنون فف السنة كلها هكذا ف الجنوسة . فان اگر کچھ وقت کے لئے اپنے بائبل افاقہ ہو جاتا ہے تو مالک نصاب ہونے کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی ۔ فلو افاق ف حينئذ من السنة بعد ملك النصاب ف اولها و آخرها قبل او كبش يلت عليه الزكاة اھ (مندیہ مشیخہ)

فقط الشرا علم

بندہ عبد الستار عطاء اللہ عز

۱۰/۸/۲۰۰۰ م

مال سے متعلق شرائط

1۔ مال نصاب کے برابر ہو : لانه صلى الله عليه وسلم قدر السبب به - نصاب سے کم مال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

2۔ ملکیت تام حاصل ہو۔ ملکیت تام نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں۔ جیسے مقروض پر قرض کی زکوٰۃ واجب نہیں۔

3۔ مملوکہ مال انسانی ضروریات سے زائد ہو، لہذا ضرورت اور استعمال کے سامان پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ قرض بھی ضرورت اصلیہ میں سے ہے اس لیے قرض پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 96)

وليس في دور السكنى وثياب البدن وأثاث المنازل ودواب الركوب
 وعبيد الخدمة وسلاح الاستعمال زكاة " لأنها مشغولة بالحاجة

الأصلية وليست بامية أيضا وعلى هذا كتب العلم لأهلها وآلات
المحققين لما قلنا

الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 95)

ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه " وقال الشافعي رحمه
الله تجب لتحقيق السبب وهو ملك نصاب تام ولنا أنه مشغول
بحاجته الأصلية فاعتبر معدوما كظلماء المستحق بالعطش وثياب
البذلة والمهنة

4۔ مال نامی ہو۔ مال نامی چھ ہیں (سونا۔ چاندی، نقدی، مال تجارت، کھیتی، سائرمہ جانور)۔ ان کے
علاوہ اموال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

5۔ نصاب کے برابر مملوکہ مال قرضوں کے علاوہ ہو۔ گزشتہ سالوں کی واجب الاداء زکوٰۃ قرض
شمار ہوگی البتہ قرض، نذر اور کفاروں کی رقم قرض شمار نہ ہوگی۔

الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 95)

والمراد به دين له مطالب من جهة العاد حق لا يمنع دين النذر
والكفارة ودين الزكاة مانع

6۔ چند کا سال گزر چکا ہو۔ سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، گو کوئی ادا کر دے تو
زکوٰۃ ادا ہو جائے گی بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا زكاة في ما رحتي يحول عليه الحول

ادائے زکوٰۃ کی شرائط

1۔ نیت۔ نیت کے بغیر زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ نیت دل میں ہونا کافی ہے، زبان سے زکوٰۃ کہہ کر دینا
ضروری نہیں۔ نیت یا تو غریب کو دیتے وقت کرنے یا جب زکوٰۃ کا حساب کر کے رقم الگ کرے
تب کر لے۔

فقیر کو رقم دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت نہیں تھی، بعد میں خیال آیا کہ زکوٰۃ کی نیت کر لینی چاہیے تھی تو اگر فقیر کی ملکیت میں رقم موجود ہو تو ابھی بھی زکوٰۃ کی نیت کر سکتے ہیں، لیکن اگر فقیر کی ملکیت سے وہ رقم نکل چکی ہے تو اب زکوٰۃ کی نیت نہیں کی جاسکتی، بس وہ صدقہ ہو گیا۔ زکوٰۃ دوبارہ ادا کرے۔

ولا يجوز أداء الزكاة إلا بنية مقارئة للأداء أو مقارئة لعزل مقدار
الواجب " لأن الزكاة عبادة فكان من شرطها النية والأصل فيها
الاعتزان إلا أن الدفع يصرق فأكفئ بوجودها حالة العزل تبسيرا :
كتفهم النية في الصوم

2۔ ضرورت مند انسان کو دے۔ یعنی مال دار کو نہ دے، زکوٰۃ کے مصارف میں سے کسی کو دے۔ اور اداروں کو نہ دے، بلکہ اداروں کے غریب کو دے۔ مصارف زکوٰۃ کی بحث آگے تفصیلی نقشے کی صورت میں آ رہی ہے۔

3۔ تملیک۔ غریب کو مالک بنانا ضروری ہے، مالک نہیں بنایا، اباحت کر دیا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ اسی طرح براہ راست مدرسہ، مسجد، ہسپتال میں زکوٰۃ لگانا جائز نہیں؛ کیونکہ وہ کوئی غریب انسان نہیں، بلکہ ادارے ہیں اور ادارے مالک نہیں بن سکتے۔ انسان مالک بنتے ہیں۔

مال نامی کی تفصیلات

درج ذیل سات صورتیں مال نامی کی ہیں (وائٹ گولڈ کو شامل کرنے سے سات بنائے ہیں) نامی یعنی بڑھنے والا۔ سونا چاندی حقیقتاً مال نامی ہے جبکہ مال تجارت وغیرہ تجارت میں لگنے سے نامی بنتا ہے، اسی لیے اگر وہ تجارت کے لیے نہ ہو تو نامی نہیں۔ نامی ماب پر زکوٰۃ واجب ہے۔

نمبر	مال نامی	نامی نہیں
1	سونا چاندی استعمال میں ہو	سونا چاندی گم ہو گیا ہو
2	سونا چاندی لا کر بیس رکھا ہو	قرض کے طور پر دیا ہو اور واپس ملنے کی امید نہ ہو
3	وائٹ گولڈ میں جبکہ سونا غالب ہو	وائٹ گولڈ میں جبکہ سونا مغلوب ہو
4	نقدی چارے جس غرض کے لیے بھی ہو	نقدی گم ہو گئی ہو
5	تجارت کے لیے خریدی گئی پر اپنی یا سامان	سامان / پر اپنی کی بیسٹ ملنے کی امید نہ ہو
6	سال کا اکثر حصہ باہر چرنے والے جانور	گھر میں پلنے والے یا کام کرتے والے جانور
7	بڑی جگہ میں اگائی گئی کھیتی	گھروں میں اگائی گئی کھیتی

مقدار نصاب کی تفصیلات

اگر آپ کے پاس صرف سونا ہی ہوتا ہے۔ سونے کے علاوہ بقیہ تین چیزوں میں سے کچھ بھی نہیں ہے تو ساڑھے سات تولہ (یعنی تقریباً 88 گرام) سونا ہونے کی صورت میں زکوٰۃ فرض ہے اس سے کم ہونے کی صورت میں آپ پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ اگر آپ کے پاس سونے کے ساتھ بقیہ چیزوں میں سے کچھ بھی ہو مثلاً: 5 روپے ہوں تو زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب ان کے مجموعے کی قیمت ساڑھے باون تولہ (یعنی تقریباً 613 گرام) چاندی کے برابر ہو۔

اگر آپ کے پاس صرف چاندی ہے یا صرف نقدی یا مال تجارت ہے یا ان چار اشیا میں ان میں سے بعض کا مجموعہ ہے تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہونے کا وہی فارمولا ہے کہ ان کی قیمت ساڑھے باون تولہ (612.36 گرام) چاندی کی قیمت کے برابر ہو جائے۔ چونکہ عموماً یہ صورت کم ہی پیش آتی ہے کہ کسی کے پاس صرف سونا ہو اس کے ساتھ کچھ بھی نہ ہو اس لیے بقیہ صورتوں کا لحاظ کرتے ہوئے ساڑھے باون تولہ (612.36 گرام) چاندی کی قیمت کو ہی ”نصاب زکوٰۃ“ کہہ دیجئے ہیں اور اس نصاب کے حامل کو ”صاحب نصاب“ کہتے ہیں۔ (شای: ۱۱/۲)

نمبر شمار	جنس	مقدار
1	صرف سونا	ساڑھے سات تولہ
2	چاندی	ساڑھے باون تولہ
3	نقدی	ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر
4	مال تجارت	ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر
5	سونے کے ساتھ مذکورہ کوئی سی دو یا تین اشیا	ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر
6	چاندی کے ساتھ مذکورہ کوئی سی دو یا تین اشیا	ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر
7	نقدی کے ساتھ مذکورہ کوئی سی دو یا تین اشیا	ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر
8	مال تجارت کے ساتھ مذکورہ کوئی سی دو یا تین اشیا	ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر

سال گزرنے کی تفصیلات

سال گزرنے کی تاریخ یاد رکھنا ضروری ہے۔ سال سے قمری سال مراد ہے۔ چند مواقع ایسے ہیں جن میں انسان صاحب نصاب بنتا ہے۔ اس کو یاد رکھے تاکہ اس پر مکمل سال گزر جائے تو زکوٰۃ دیا کرے۔ مثلاً: شادی، منگی، کمیٹی، تقسیم میراث، کاروبار میں ترقی، اچھی جا۔

نمبر شمار	سال پورا ہونے کی صورتیں	سال پورا نہ ہونے کی صورتیں
1	صاحب نصاب بننے کے دن سے لے کر پورا اسلامی سال صاحب نصاب رہا	صاحب نصاب بننے کے دن اور اس کے بعد پورا سال صاحب پورا ہو لیکن سال کے آخری دن نصاب سے کم ہو جائے یا ختم ہو جائے
2	صاحب نصاب بننے کے پہلے اور آخری دن نصاب پورا ہو، بیچ کے دنوں میں نصاب سے کم ہو گیا لیکن ختم نہیں ہوا	کچھ عرصہ صاحب نصاب رہا، پھر نصاب مکمل ختم ہو گیا اور دوبارہ کچھ عرصے کے لیے صاحب نصاب ہوا

مال تجارت کی زکوٰۃ

ایک ہے عمل اور دوسرا ہے ترک عمل۔ عمل کے لیے صرف نیت کافی نہیں بلکہ عمل بھی ضروری ہے جبکہ ترک کے لیے صف نیت کافی ہے۔ جیسے: سفر عمل ہے صرف نیت سفر سے آدمی مسافر نہیں بنے گا جب تک سفر شروع نہ کر دے، ہاں اس سفر کے دوران ترک سفر کی نیت کر لے یعنی اقامت کی نیت کر لے تو صرف نیت ہی کافی ہے۔ روزہ ترک عمل ہے افطار عمل ہے اس لیے بغیر سحری کے بھی صرف نیت سے روزہ درست ہے لیکن افطاری کے لیے کھانا ضروری ہے صرف نیت کافی نہیں۔ اسی طرح تجارت ایک عمل ہے اور ذاتی استعمال ترک تجارت۔ اس لیے اگر کوئی شخص فعل تجارت بھی کرے اور اسی وقت نیت تجارت بھی کرے تب وہ مال تجارت بنے گا لیکن صرف فعل تجارت کرے نیت تجارت نہ ہو یا صرف نیت تجارت ہو فعل تجارت نہ ہو تو مال تجارت نہیں بنے گا۔ ہاں مال تجارت میں ذاتی استعمال کی صرف نیت کرنے سے ہی وہ مال تجارت سے نکل جائے گا۔ جب تک فعل تجارت کے وقت نیت تجارت ہر وہ چیز مال تجارت ہے جو بیچ کر نفع کمائے کی نیت سے خریدی گئی ہو اور یہ نیت ابھی تک برقرار ہو، خواہ اس چیز کو اسی شکل میں بیچنا ہو یا اس سے کچھ اور بنا کر، اگر چیز خریدی ہی نہیں گئی بلکہ وراثت، وصیت یا ہبہ وغیرہ سے حاصل ہوئی ہے۔ یا خریدی تو ہے لیکن بیچنے کی نیت سے نہیں اگرچہ اب بیچنے کی نیت کر لی ہو، یا بیچنے کی نیت سے خریدی تھی لیکن اب نیت بدل گئی تو ایسا مال تجارت نہیں کہلائے گا۔ (شامی: ۱۲/۲-۱۵، فتح القدیر: ۱۲۵/۲)

جو بھی چیز استعمال کی نیت سے خریدی جائے اس پر زکوٰۃ نہیں۔ اگر شروع میں تجارت کی نیت ہو پھر نیت استعمال کی ہو جائے تب بھی زکوٰۃ واجب نہیں۔

باب صدقة السوائم

مویثیوں میں زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے مندرجہ ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:

ایک وہ سال کا اکثر حصہ خود چر کر گزارا کرتے ہوں، اگر آدھے سال یا اس سے کم چر کر گزارا کرتے ہوں تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اسی طرح جن جانوروں کو گھر میں رکھ کر چارا کھلایا جاتا ہے، جیسا کہ ڈیری والے لوگ بھیٹن وغیرہ باڑے میں پالتے ہیں، ان میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ دوسرا، ان جانوروں کو چرانے کا مقصد ان سے دودھ حاصل کرنا یا ان کی نسل چلانا ہو؛ لہذا جن جانوروں کا گوشت کھانے، کھلانے کے لیے یا سواری کے لیے یا کھیت جوستے وغیرہ کے لیے اگر پالا جائے تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ تیسرا، جانوروں کا اتنا صحت مند ہونا شرط ہے کہ بڑھوتری ممکن ہو، اگر ایسے کمزور اور مر رہنے والے جانور ہوں کہ ان میں اضافے کا امکان نہ ہو تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ چوتھا، وہ جانور سب کے سب بچے نہ ہوں؛ بلکہ ان میں کوئی نہ کوئی بڑا جانور بھی ہو (اگر سب بچے ہی بچے ہوں تو زکوٰۃ فرض نہیں)

مذکورہ شرائط پائے جانے کے بعد نصاب کا پورا ہونا ضروری ہے، یعنی وہ جانور نصاب کے عدد کو پہنچ جائیں اور اپر سہال گزر جائے۔ واضح رہے کہ تین قسم کے مویثیوں پر زکوٰۃ فرض ہے: 1۔ اونٹ 2۔ گائے 3۔ بکری۔ (مستفاد جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن)

اونٹ کا نصاب

اساس:

اگر کسی کے پاس اونٹ ہوں تو اونٹ کا نصاب پانچ اونٹ ہیں یعنی پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں، پانچ اونٹوں پر ایک سالہ ایک بکری دینا واجب ہے، دس پر دو، پندرہ پر تین، بیس پر چار۔

پھر جب ان کی تعداد 25 تک پہنچ جائے تو 25 سے 35 تک میں ایک بنت مخاض یعنی ایک سالہ اونٹنی ہے اور 36 سے 45 تک بنت لبون یعنی ایک دو سالہ اونٹنی ہے، 46 سے 60 تک حقہ یعنی ایک 3 سالہ اونٹنی ہے، 61 سے 75 تک جذعہ یعنی ایک چار سالہ اونٹنی ہے۔ 76 سے 90 تک دو بنت یون، 91 سے 120 تک دو حقہ واجب ہیں۔ ایک اونٹ سے 120 تک کی ترتیب کو اساس کہا جاتا ہے۔

استیناف اول:

پھر 121 سے 150 تک استیناف اول ہو گا یعنی ہر 25 تک ہر پانچ پر دو حقوں کے ساتھ ایک بکری بڑھے گی اور اس کے بعد علی الترتیب بنت مخاض اور حقہ واجب ہو گا۔ 145 پر دو حقے اور ایک بنت مخاض اور 150 پر تین حقے واجب ہوں گے۔

استیلاف مانی:

پھر 151 سے 200 تک استیلاف مانی ہو گا۔ اس میں بھی پہلے کی طرح 25 تک ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری بڑھے گی، اس کے بعد پہلے دس پر بنت مخاض دوسرے دس پر بنت لبون اور پھر حقہ۔ 200 پر چار حقے ہو جائیں گے۔ گویا ہر پچاس پر ایک حقہ لازم ہوتا ہے۔

گائے تیل کا نصاب

گائے تیل کا نصاب تیس گائے ہے، یعنی اگر کسی کے پاس تیس سے کم گائے تیل ہوں تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں، پھر جب تیس ہوں تو اس پر ایک، ایک سالہ گائے واجب ہے، یہ حکم 39 تک کے لیے ہے، پھر جب 40 ہوں تو اس میں ایک، دو سالہ گائے یا تیل واجب ہے، یہ حکم 59 تک کے لیے ہے، پھر جب 60 ہوں تو اس میں دو ایک سالہ گائے یا تیل واجب ہے اور یہ حکم 69 تک کے لیے ہے۔ جب 70 ہوں تو ایک ایک سالہ گائے اور ایک دو سالہ گائے واجب ہوگی۔ بھینس کا حکم گائے کی طرح ہے۔

بکروں کا نصاب

1۔۔۔ جب بکرا، بکری، بھیڑ، دنبہ کی تعداد چالیس کو پہنچ جائے تو 40 سے 120 تک میں ایک بکری واجب ہے اور 120 سے 200 تک دو بکریاں ہیں اور 201 سے 299 تک 3 بکریاں ہیں۔ پھر چار سو سے زیادہ میں ہر 100 پر ایک ایک بکری ہے اور اگر ان چرنے والی بکریوں کی تعداد 40 سے کم ہو تو ان میں کچھ بھی واجب نہیں۔

2۔۔۔ معز بال والا۔ ضان ادن والا۔ جبکہ شتم کا اطلاق دونوں پر ہوتا ہے۔ جذع چھ ماہ سے اوپر اور ایک سال سے چھوٹی بکری۔ شنی جس کے دودھ دانت گر گئے ہوں۔ بکری میں شنی ایک سالہ ہوتی ہے۔ گائے میں دو سالہ اور اونٹ میں پانچ سالہ۔

3۔۔۔ صاحبین کے نزدیک بھیڑ دنیہ چھ ماہ کا ہو تو زکوٰۃ میں دے سکتے ہیں۔ امام صاحب کے نزدیک نہیں دے سکتے۔ بکری کسی کے نزدیک بھی ایک سال سے کم کی نہیں دے سکتے۔ دلائل دونوں کے قوی ہیں لیکن فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

گھوڑوں کا نصاب

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ سائے گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب ہے البتہ اس کا کوئی نصاب مقرر نہیں بلکہ مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو ہر گھوڑے کے بدلے ایک دینار زکوٰۃ دے دے یا پھر گھوڑے کی قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو ڈھائی فی صد زکوٰۃ دیدے بقولہ علیہ الصلاۃ والسلام " فی کل فرس سائۃ دینار أو عشرة دراهم۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی یہی منقول ہے۔ صاحبین اور جمہور کے نزدیک گھوڑے اگر تجارت کی نیت سے نہ خریدے ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں بقولہ علیہ الصلاۃ والسلام : لیس علی المسلم فی عبده ولا فی ورثہ صدقة امام صاحب یہ جواب دیتے ہیں کہ اس روایت میں مجاہد کا گھوڑا مراد ہے کہ اس پر زکوٰۃ نہیں۔ لہذا جہاد کے لیے نہ ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ قاضی خان فرماتے ہیں کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

مویشیوں کے بچوں کی زکوٰۃ

مویشیوں کے بچوں پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اس میں امام صاحب سے متعدد اقوال منقول ہیں:

1۔ امام صاحب کا پہلا قول یہ تھا کہ بڑوں پر زکوٰۃ کا جو فار مولا ہے بچوں کی زکوٰۃ کا بھی وہی فار مولا ہے۔ امام مالک اور امام زفر کا بھی یہی مذہب ہے۔

2۔ اس کے بعد امام صاحب کی رائے بدل کر یہ ہو گئی کہ بچوں کی زکوٰۃ بچوں ہی میں سے واجب ہوگی؛ تاکہ جاتین کی رعایت ہو جائے۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔

3۔ اس کے بعد امام صاحب کی یہ رائے بھی بدل گئی اور آخر میں یہ قول اختیار کر لیا کہ جب تک ان کے ساتھ بڑا چانور نہ ہو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں؛ کیونکہ اس صورت میں بچے بڑے کے تابع بن جائیں گے اور نصاب بن جائے گا۔ اب نہ زکوٰۃ بچوں سے نہیں بلکہ بڑے ہی سے ادا ہوگی۔

زکوٰۃ میں متوسط مال نکالا جائے

اگر سرکاری نمائندہ زکوٰۃ وصول کرے تو متوسط مال وصول کرے نہ بہت اعلیٰ لے نہ بہت گھٹیا۔ اسی طرح اگر مالک خود زکوٰۃ ادا کرے تو اسے بھی چاہیے کہ متوسط مال دے۔

نقوله عليه الصلاة والسلام: " لا تأخذوا من حدرات أموال الناس
أي كرائتها وخذوا من حواشي أموالهم " أي أوساطها ولأن فيه نظراً
من الجانبين

اجناس کے بجائے رقم سے ذکوۃ کا لانا

موسیثیوں اور اجناس کی ذکوۃ موسیثی اور اجناس کے بجائے رقم کی صورت میں دینا جائز بلکہ بہتر ہے کیونکہ اس سے فقیر کی ضرورت بہتر طریقے سے پوری ہو سکتی ہے۔ جیسے خراج اور جزیہ میں بجائے اجناس کے رقم دینا جائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اجناس ہی دینا ضروری ہے جیسے قربانی میں جانور ہی سے قربانی ہو سکتی ہے قیمت دینے سے قربانی نہیں ہوتی۔ امام شافعی کو ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ قربانی پر قیاس درست نہیں؛ کیونکہ وہاں محض بہانے کو عبادت کہا گیا ہے جو خلاف قیاس ہے جبکہ ذکوۃ میں محتاج کی ضرورت پوری کرنے کا حکم ہے جو قیاس و عقل کے مطابق ہے اس لیے معقول کو غیر معقول پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

مال مستقادی ذکوۃ

احناف کے نزدیک سونا، چاندی، نقدی اور مال تجارت یہ چاروں جنس واحد ہیں اس لیے کسی کے پاس یہ چاروں یا ان میں سے بعض کا مجموعہ ساڑھے باون تولہ چاندی کے بعد ضرور ہو تو ذکوۃ واجب ہو جائے گی۔ البتہ موسیثی الگ جنس ہے بلکہ موسیثی کی ہر جنس الگ نوع ہے اس لیے موسیثیوں کو گزشتہ چار کے ساتھ ضم نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اونٹوں کو گائے یا بکریوں کے ساتھ ضم نہیں کیا جائے گا۔ ہاں اونٹوں سے بچے پیدا ہو جائیں یا نئے اونٹ ملکیت میں آجائیں تو ان کو پہلے سے موجود اونٹوں کے ساتھ ملا یا جائے گا اور سال گزرنے کی تاریخ پر سب کی ایک ساتھ ذکوۃ واجب ہوگی۔ یہی حکم گائے اور بکری میں بھی لگے گا۔

امام شافعی کے نزدیک بچوں کو تو ملا یا جائے گا لیکن کسی اور سبب سے کوئی جانور ملکیت میں آجائیں تو انہیں نہیں ملا یا جائے گا؛ کیونکہ جب سبب ملک الگ الگ ہے تو حکم بھی الگ الگ ہونا چاہیے۔ احناف اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ متحد الجنس ہونا عدلت ہے، نہ کہ سبب ملک الگ

ہونا خود بچوں کو ان کے بڑوں کے ساتھ ملانے کی وجہ بھی متحد الجنس ہونا ہی ہے۔ اگر ہم سب ملک کا اعتبار کرنے لگیں تو حرکی کے لیے ہر نئے مال کی زکوٰۃ کی الگ الگ تاریخ یاد رکھنی پڑے گی اور اس طرح اس کے لیے بڑی مشکلات پیدا ہو جائیں گی۔

ولنا أن المجانسة هي العلة في الهداية إلى الأولاد والأرباح لأن عندها
يعتبر المير فيعسر اعتبار الحول لكل مستفاد وما شرط الحول إلا
للتيسير.

مویشیوں کی زکوٰۃ میں عفو کی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

سونا، چاندی، نقدی اور مال تجارت ان میں سے کوئی بھی چیز جس مقدار میں بھی بڑھے اسے نصاب میں شامل کیا جاتا ہے لیکن مویشیوں میں ایسا نہیں ہے۔ چنانچہ پانچ اونٹوں پر ایک بکری ہے لیکن چھ اونٹ ہونے پر بھی ایک ہی بکری ہے جب تک دس اونٹ نہ ہوں گے ایک ہی بکری واجب رہے گی۔ یہی حال بقیہ نصابوں کا بھی ہے۔ اس نصاب سے زائد کو عفو کہا جاتا ہے۔ اس موقف کی دلیل ہے:

قوله عليه الصلاة والسلام "وفي خمس من الإبل السائمة شاة وليس
في الزيادة شيء حتى تبلغ عشرة"

امام محمد اور زفر رحمہما اللہ کے نزدیک زکوٰۃ جیسے نصاب پر ہے عفو پر بھی ہے وہ دونوں کو اصل مانتے ہیں کیونکہ دونوں ہی نعمت خداوندی ہیں۔

شمرہ یہاں ظاہر ہو گا کہ ہمارے نزدیک دس اونٹوں پر دو بکریاں ہیں اگر سال پورا ہونے سے پہلے ایک اونٹ مر گیا تو زکوٰۃ میں ایک بکری دینی ہوگی لیکن امام محمد و زفر کے نزدیک ایک بکری کھل اور دوسری بکری کے پانچ میں سے چار حصے بھی زکوٰۃ میں دینے ہوں گے۔

یہی حکم اس صورت میں ہے جب دس کے بجائے گیارہ اونٹ ہو جائیں۔ ہمارے نزدیک دو بکریاں واجب ہوں گی ان کے نزدیک دو بکریاں اور تیسری بکری کے پانچ حصوں میں سے ایک حصہ واجب ہو گا۔ البتہ شیخین کے درمیان اس معاملے میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ پہلا نصاب نامکمل رہ جانے کے بعد بقیہ اس سے نچلے دسے نصاب بھی نامکمل ہوتے چلے جائیں تو کیا حکم ہو گا؟

امام صاحب کے نزدیک نصاب اول یعنی پانچ اونٹ اصل نصاب ہے بقیہ نصاب اس کے تابع ہیں اس لیے اگر اس سے اوپر والے نصاب ہلاک ہوتے ہوتے دو تین یا ایک ہی نصاب رہ گیا تو وہی اصل قرار پائیں گے بقیہ سب کی زکوٰۃ ساقط ہوتی چلی جائے گی، چنانچہ 35 اونٹوں پر اگر بعت مخاض ہے تو اگر اونٹ ہلاک ہوتے ہوتے صرف پانچ رہ جائیں تو بجائے بعت مخاض کے بیچیں حصے کر کے پانچ حصے زکوٰۃ میں دینے کے صرف بکری دیں گے۔

جبکہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ بعت مخاض کے بیچیں حصے کر کے پانچ حصے زکوٰۃ میں دیں گے بقیہ 20 حصے معاف ہو جائیں گے جبکہ امام محمد کے اصول کے مطابق 25 کے بجائے بعت مخاض کے 35 حصے کیے جائیں گے اور اور پانچ حصے واجب ہو کر بقیہ 30 حصے معاف ہو جائیں۔

دہشت گرد زکوٰۃ لے لیں

اسلامی ملک کے کسی علاقے پر دہشت گردوں کا کنٹرول ہو جائے اور وہ لوگوں سے زکوٰۃ وغیرہ زبردستی لے لیں اور معلوم نہ ہو کہ وہ مصارف میں خرچ کریں گے یا نہیں تو لوگوں کو چاہیے کہ احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ اور فطرہ دے دیں۔

البتہ اگر مصارف میں خرچ کریں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ دوبارہ لوٹانے کی ضرورت نہیں۔

وجوب زکوٰۃ کے بعد بغیر تعدی نصاب ہلاک ہو جائے

زکوٰۃ واجب ہوگئی لیکن جان بوجھ کر مال ہڑپ کر لیا یا کہیں خرچ کر دیا تو زکوٰۃ معاف نہ ہوگی؛ کیونکہ اپنے اختیار سے مال لگایا ہے لیکن اگر بغیر تعدی کے مال چوری ہو گیا یا آفت سے تباہ ہو گیا تو جتنا مال تباہ ہوا ہے اس کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ امام شافعی کے نزدیک زکوٰۃ بہر صورت واجب ہوگی چاہے استہلاک ہو یا ہلاک۔

ہلاک کا مطلب آفتِ سادی سے یا بلا تعدی خود ہلاک ہو جائے اور استہلاک کا مطلب جان بوجھ کر ہلاک کر دے مثلاً کھالے یا کسی جگہ استعمال کر لے۔

ایڈوانس زکوٰۃ

کئی سالوں کی زکوٰۃ ایڈوانس میں دینا جائز ہے اسی طرح ایک نصاب کا مالک ہو لیکن ایڈوانس میں زیادہ قصابوں کی زکوٰۃ دے دینا جائز ہے۔ آئندہ دینا نہیں پڑے گی۔



زکوۃ الفضة والذهب

زیورات اور سونے چاندی کی زکوۃ

سونے اور چاندی جس شکل میں بھی ہوں ان پر زکوۃ واجب ہے، چاہے سکے کی صورت میں ہوں یا زیور اور یرتن کی صورت میں۔ چاہے یہ استعمال میں ہوں یا لاکر میں حفاظت سے رکھے ہوئے ہوں۔ البتہ زیورات میں لگے موٹی اور نگینوں پر زکوۃ نہیں۔ ہاں اگر زیورات کا کاروبار ہے تو مال تجارت بننے کی وجہ سے نگینوں پر بھی زکوۃ واجب ہوگی۔ اگر زیور ایسا ہے کہ سونا کم ہے اور کھوٹ زیادہ ملی ہوئی ہے تو وہ عام سامان کے حکم میں ہے۔ اگر تجارت کے لیے ہے تو زکوۃ ہے، استعمال کے لیے ہے یا ایسے ہی بلا ضرورت رکھا ہے تو زکوۃ واجب نہیں۔ عملاتی صا حین کے قول پر ہے کہ سونا چاندی جس قدر بھی بڑھے اس کی زکوۃ واجب ہوگی؛ کیونکہ جیسے دو سو درہم اللہ کی نعمت ہے تو اس پر بڑھنے والا مزید مال بھی اللہ کی نعمت اور نعمہ ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب تک چالیس درہم مزید نہ بڑھیں زکوۃ واجب نہ ہوگی۔

1- " لقوله عليه الصلاة والسلام " ليس فيها دون خمس أواق صدقة (والأوقية أربعون درهما) فإذا كانت مائتين وحوال عليها الحول فيها خمسة دراهم "

2- لأنه عليه الصلاة والسلام كتب إلى معاذ رضي الله عنه " أن خذ من كل مائتي درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين مثقالا من ذهب نصف مثقال "

3- وقوله عليه الصلاة والسلام في حديث معاذ رضي الله عنه " لا تأخذ من الكسور شيئا "

4- وقوله في حديث عمرو بن حزم : وليس فيها دون الأربعين صدقة

صاحبین کی دلیل یہ روایت ہے:

قوله عليه الصلاة والسلام في حديث علي رضي الله عنه " وما زاد على المائتين لم يحاسبه " ولأن الزكاة وجبت شكرا لنعمة المال واشتراط النصاب في الابتداء لصحوق الغنى وبعد النصاب في السوانم تحررا عن التشقيص

پہلے زمانے میں جب دراہم و دینار کا دور تھا اور ان کی کمزور کا حساب مشکل تھا اس لیے امام صاحب کے قول پر فتویٰ تھا لیکن آج کل جبکہ دراہم و دینار نہیں ہیں بلکہ نوٹوں کا رواج ہے اس لیے صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے۔

وزن سبعة کی تحقیق

دور رسالت ﷺ میں تین طرح کے وزن رائج تھے جس سے کافی مشکلات پیش آتی تھیں: وزن خمسہ، وزن ستہ اور وزن عشرہ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس مشکل کو اس طرح ختم کیا کہ تینوں کو جمع کیا جو 21 بنا۔ اور اس کو 3 سے تقسیم کر دیا کیونکہ اوزان تین تھے، اس سے ایک نیا وزن ایجاد ہوا جس کو وزن سبعة کہا جاتا ہے۔

کھوٹے سونے چاندی کا حکم

سونا چاندی غالب ہو تو اس پر سونے چاندی ہی کا حکم لگے گا اسی طرح کھوٹ اور سونا چاندی مساوی ہوں تو احتیاطاً اسے بھی سونا چاندی ہی کا حکم لگے گا یعنی زکوٰۃ ہر حال میں واجب ہوگی، البتہ کھوٹ غالب ہو تو اس پر سامان کا حکم لگے یعنی تجارت کی نیت ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔ ہاں! اگر غالب الغش سے سونا چاندی علیحدہ ہو سکتی ہو تو بقدر نصاب ہونے کی صورت میں اس پر سونے چاندی کی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی۔

سونے اور چاندی کو ختم کرنے کی بحث

صرف سونا اور چاندی ہو تو اگر دونوں کا مجموعہ نصاب کے برابر ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یہاں تک تو متفق علیہ بات ہے اسی طرح اس پر بھی اتفاق ہے کہ صرف سونا یا صرف چاندی ہو تو وزن کا اعتبار ہو گا ان کی قیمت کا نہیں، لیکن آگے اس میں اختلاف ہے کہ جب سونا اور چاندی دونوں کا مجموعہ ہو تو ان میں قیمت کا اعتبار کرتے ہوئے نصاب تکالیف کے یا وزن کا اعتبار کرتے ہوئے نصاب بنائیں گے۔ امام صاحب کے نزدیک قیمت کا اعتبار ہو گا، صاحبین کے نزدیک یہاں بھی وزن ہی کا اعتبار ہو گا۔ نتیجہ یہاں ظاہر ہو گا کہ اگر سونا 10 مثقال یعنی نصف نصاب ہو اور چاندی کا نصف نصاب نہ ہو بلکہ کم ہو لیکن دونوں کی قیمت 200 درہم چاندی سے زیادہ ہو تو امام صاحب کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی، صاحبین کے نزدیک جب تک چاندی بھی وزن کے لحاظ سے نصاب کی تکمیل نہ کرے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

قیمتی پتھر اور نگینوں پر زکوٰۃ

سونے اور چاندی کے زیور اگر تجارت کے لیے ہوں تو نگینوں وغیرہ کی قیمت بھی قابل زکوٰۃ ہے اور اگر استعمال کے لیے ہیں تو نگینوں اور بناوٹ وغیرہ کی قیمت قابل زکوٰۃ نہیں۔ اسی طرح ہیرے جو اہرات اور قیمتی پتھر اگر تجارت کی غرض سے نہ ہو تو ان پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں۔ (ہدایہ، شامی)

باب فیمن یمر علی العاشر

وہ مال جس کے لیے فحی مقامات کی تفتیش نہ کرنی پڑے اور حکومت کے زیر حفاظت آجائے جیسے سائندہ جانور اور کھیتی باڑی ان کو اموال ظاہرہ کہا جاتا ہے ان کی زکوٰۃ لینے کا حق حکومت کو حاصل ہے، ان کے علاوہ کو اموال باطنہ کہا جاتا ہے، جیسے سونا چاندی نقدی مال تجارت؛ ان کی زکوٰۃ صاحب نصاب خود دے، حکومت نہیں لے سکتی البتہ تاجر اپنے اموال باطنہ شہر کے باہر قائم مقامات سے لے کر گزرے تو حکومت کے زیر حفاظت آنے کی وجہ سے ان کی بھی زکوٰۃ حکومت وصول کر سکتی ہے۔

ان اصولوں کو سمجھنے کے بعد کتاب کی عبارت سمجھ میں۔ دو مسئلے بیان ہوئے ہیں:

1۔ تاجر اموال باطنہ لے کر گزرے تو وہ مال اب ظاہر ہو گیا، حکومت کو فحی مقامات کی تفتیش کی ضرورت نہیں پڑتی نیز وہ سرکاری حفاظت میں بھی ہے اس لیے حکومت اس کی زکوٰۃ وصول کر سکتی ہے لیکن اگر تاجر وجوب زکوٰۃ کا منکر ہو جائے مثلاً دین کا مدعی بن جائے یا سال نہ گزرنے کا دعویٰ کر دے یا خود ادا کرنے کا دعویٰ کرے یا یہ کہے کہ دوسرے عاشر کو دیدی ہے تو ان سب صورتوں میں سرکاری نمائندہ زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔

2۔ اگر تاجر اموال ظاہرہ جیسے سائندہ جانور لے کر گزرے اور دین کا مدعی بن جائے یا سال نہ گزرنے کا دعویٰ کر دے یا یہ کہے کہ دوسرے عاشر کو دیدی ہے تو اس کا دعویٰ معتبر ہے لیکن اگر خود ادا کرنے کا دعویٰ کرے تو امام شافعی کے نزدیک اس کی بات معتبر ہوگی۔ احناف کے نزدیک معتبر نہ ہوگی کیونکہ سائندہ کی زکوٰۃ لینے کا حق حکومت کو ہے۔

یہ حکم مسلمان اور ذمی دونوں کا ہے۔ حربی اس قسم کا کوئی بھی دعویٰ کرے تو معتبر نہ ہوگا۔

نصاب اور مقدار

حاشر کتنی مقدار میں زکوٰۃ وصول کرے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مسلمان سے ڈھائی فی صد، ذی سے 5 فی صد اور حربی سے 10 فی صد۔ ٹیکس نصاب کے بقدر مال لینے پر لیا جائے گا۔ حربی اگر قبل مال کا ٹیکس لیتے ہوں تو ہم ٹیکس نہیں لیں گے۔ اگر حربی مسلمان تاجروں سے کوئی ٹیکس نہ لیتے ہوں تو ہم بھی ان سے ٹیکس نہیں لیں گے۔ خزیر کا ٹیکس نہیں لیا جائے گا شراب کا لیا جائے گا؛ کیونکہ شراب مشیٰ ہے لیکن میں پیسے لینا میں شراب لینے کے حکم میں نہیں جبکہ خزیر قیمی ہے اس کے ٹیکس میں پیسے لینا میں خزیر لینے کی طرح ہے۔

باب فی المعادن والركاز

معدنیات سے مراد قدرتی طور پر خود زمین سے نکلنے والی قیمتی دھاتیں۔ رکاز قدرتی نہیں ہوتا بلکہ کوئی خزانہ کسی زمانے میں کسی نے چھپایا ہوتا ہے۔

امام شافعی کے نزدیک معدنیات کا خمس نہیں لیا جائے گا؛ لہذا مباح سبقت بدہ الیہ کالصید الایہ کہ سونا چاندی کی معدنیات ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ احناف کے نزدیک معدنیات سے خمس لیا جائے گا بشرطیکہ تین شرائط پائی جائیں:

- 1۔ رہائشی گھر سے نہ نکلے۔
- 2۔ جامد شکل کی ہوں، سیال نہ ہوں، لہذا تیل نکل آئے تو اس کا خمس نہیں لیا جائے گا۔
- 3۔ جلانے سے پگھل جانے والی معدنیات ہوں، لہذا قیمتی پتھروں کی کان نکل آئے تو اس کا خمس نہیں لیا جائے گا۔

رکاز کا حکم یہ ہے کہ اگر اس پر اسلامی علامت ہو تو لفظ کا حکم لگے گا اس لیے خمس نہیں لیا جائے گا، اگر کافروں کی کوئی علامت ہو تو یہ تفصیل ہے کہ

- 1۔ اگر مباح زمین سے خزانہ ملے ہو تو اس سے خمس لیا جائے گا۔ باقی واحد کا ہو گا۔

2۔ اگر مملوکہ زمین سے ملا ہو تو طرفین کے نزدیک فتح کے بعد جس مجاہد کو بطور جاگیر یہ زمین دے دی گئی تھی اس کو ملے گا۔ اگر اس کا علم نہ ہو سکے تو سب سے آخری وہ مالک جس کا ہمیں علم ہو سکے اس کو دیا جائے گا مکن لصطاد سمكة في بطنها حبة ملك الدرہ ثم بالبيع لم يخرج عن ملكه لانه مودع فيها۔

امام ابو یوسف کے نزدیک یہ خزانہ بھی واجد کا ہو گا اور وہ خمس دے کر بقیہ اپنی طرف کر لے گا۔

باب زکاة الزروع والثمار

عشر کا نصاب

عشر کل پیداوار پر واجب ہوتا ہے۔ اس کا کوئی نصاب نہیں، پیداوار تھوڑی ہو یا زیادہ، عشر واجب ہے، بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ ایک صاع یعنی ساڑھے تین سیر سے کم پر عشر واجب نہیں۔ قرض اور زراعت کے اخراجات یعنی بیج ڈالنے، بیلوں یا ٹریکٹر سے مل چلانے، اسپرے کرنے، حفاظت کرنے اور مزدوروں کے اخراجات بھی پیداوار سے منہا نہیں کیے جاتے، البتہ جو لوگ کسی خاص حصہ پیداوار پر زراعت کا کام کرتے ہیں، ان کے حصہ کا عشر خود ان پر ہے۔

عشر کی مقدار

بارانی زمینوں میں جہاں آب پاشی کا کوئی سامان نہیں، صرف بارش پر پیداوار کا مدار ہے یا ندی اور دریا کے کنارے کوئی چیز کاشت کی جائے اور بغیر محنت پیداوار ہو جائے تو ایسی زمینوں میں پیداوار کا دس فیصد (10%) یعنی دسواں حصہ دینا واجب ہے، مثلاً: دس من گندم پیداوار ہوئی تو ایک من عشر دینا واجب ہے۔

اور جو اراضی ٹیوب ویل، کنویں یا سرکاری شہر کے خریدے ہوئے پانی سے سیراب ہوتی ہوں تو ایسی زمینوں سے 5 فیصد (5%) یعنی کل پیداوار کا بیسواں حصہ عشر نکالنا واجب ہے مثلاً بیس من گندم پیداوار ہوئی تو ایک من بطور عشر دینا واجب ہے۔ پاکستانی زمینیں دوسری قسم سے تعلق رکھتی ہیں۔

اگر کسی کے پاس دونوں قسم کی اراضی ہوں تو غالب اور اکثر حصہ کا اعتبار ہے یعنی اگر زیادہ زمین بارانی ہے تو مکمل زمین پر دس فیصد واجب ہو گا اور اگر زیادہ زمین شہری ہے تو ساری زمین پر پانچ فیصد واجب ہو گا۔ ورنہ اگر دونوں مساوی ہوں تو بعض کے نزدیک 5 فیصد کے اعتبار سے عشر نکالنا ہو گا اور بعض کے نزدیک عشر کا تین چوتھائی یعنی ساڑھے سات فیصد عشر نکالنا ہو گا مثلاً چالیس من میں تین من واجب ہوں گے۔

ادائیگی عشر کا وقت

جب فصل قابل اطمینان ہو جائے یعنی اس میں پھل لگ جائیں اور ان کے شراب ہونے کا اندیشہ نہ رہے، اس وقت کے حساب سے عشر واجب ہے۔

ان چیزوں پر عشر واجب ہے

جو چیزیں پیداوار میں اصل مقصود ہوتی ہیں، ان میں عشر واجب ہے اور جو پیداوار میں اصل مقصود نہیں ہوتیں اس میں عشر واجب نہیں۔

عشر کا مصرف

عشر کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے، البتہ فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ جو شخص خود ہی مستحق زکوٰۃ ہو اور حاکم وقت عشر نہ لیتا ہو تو زمین کی پیداوار خود رکھ سکتا ہے اور اس پر عشر نکالنا واجب نہیں۔ (احسن الفتاویٰ: 4/374)

زکوٰۃ اور عشر میں فرق

1۔ زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے نصاب شرط ہے، جبکہ عشر کے لیے نصاب شرط نہیں، پیداوار کم ہو یا زیادہ، عشر ادا کرنا ضروری ہے۔

2۔ زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے نصاب پر سال گزرنا شرط ہے، جبکہ عشر میں سال گزرنا شرط نہیں۔ یہ پیداوار کی زکوٰۃ ہے سال میں جتنی مرتبہ پیداوار تیار ہوگی، اتنی بار عشر دینا واجب ہے۔

3۔ زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے بلوغت شرط ہے، جبکہ عشر واجب ہونے کے لیے بالغ ہونا کوئی شرط نہیں، نابالغ کی پیداوار پر بھی عشر فرض ہے۔

4۔ زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ نصاب کا مالک کوئی انسان ہو، جبکہ عشر واجب ہونے کے لیے زمین کا مالک انسان ہونا شرط نہیں۔ بلکہ وقف پر بھی عشر واجب ہے۔

5۔ ایک فرق یہ بھی ہے کہ زکوٰۃ میں قرض متہائے جاتے ہیں، جبکہ عشر میں قرض منہا نہیں کیے جاتے۔

6۔ ایک فرق یہ بھی ہے کہ ایک سال کی زکوٰۃ ادا کر لی تو آئندہ سال بھی اگر نصاب برقرار رہے تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے، جبکہ عشر میں ایسا نہیں، ایک مرتبہ جس پیداوار کا عشر ادا کر دیا اب چاہے وہ جتنے سال اجناس کی صورت میں باقی رہے، دوبارہ اس پر عشر واجب نہیں ہوتا

باب من یجوز دفع الصدقة إلیه ومن لا

یجوز

ہر وہ مسلمان جو سید، علوی، عباسی نہ ہو اور اس کی ملکیت میں ساڑھے پاؤں تولے (6.12/36 گرام) چاندی یا اس کے مالیت کے بقدر سونا نقد رقم، مل تجارت اور روزمرہ کی استعمال سے زائد اشیاء نہ ہوں وہ زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کا مستحق ہے۔ مستحقین کی انواع یہ ہیں:

نمبر شمار	مصارف	مفہوم	شرط
1	فقیر	جس کے پاس وسائل ہوں لیکن وہ نصاب کی مقدار سے کم ہوں	جبکہ ہاشمی نہ ہو اور زوجین، اولاد یا والدین میں سے بھی نہ ہو

2	مسکین	جس کے پاس کچھ بھی وسائل نہ ہوں	جبکہ ہاشمی نہ ہو اور زوجین، اولاد یا والدین میں سے بھی نہ ہو
3	عالمین زکوٰۃ	حکومت کی طرف سے مقرر کردہ وہ افراد جو زکوٰۃ اور عشر کی وصولی کا کام کرتے ہوں	جبکہ ہاشمی نہ ہو اور زوجین، اولاد یا والدین میں سے بھی نہ ہو
4	مؤلفہ قلوب	جو مسلم جو مستحق اور غریب ہوں	جبکہ ہاشمی نہ ہو اور زوجین، اولاد یا والدین میں سے بھی نہ ہو
5	رقاب	بے گناہ قیدی یا غلام جو غلامی سے آزادی کے لیے رقم جمع کر رہا ہو	جبکہ ہاشمی نہ ہو اور زوجین، اولاد یا والدین میں سے بھی نہ ہو
6	غارمین	قرض میں پھنسے ہوئے افراد	جبکہ ہاشمی نہ ہو اور زوجین، اولاد یا والدین میں سے بھی نہ ہو
7	سبیل اللہ	مجاہد، حاجی، تبلیغی بھائی یا وہ طالب علم جو صاحب نصاب نہ ہوں	جبکہ ہاشمی نہ ہو اور زوجین، اولاد یا والدین میں سے بھی نہ ہو
8	ابن السبیل	مسافر جس کے پاس رقم ختم ہو گئی ہو	جبکہ ہاشمی نہ ہو اور زوجین، اولاد یا والدین میں سے بھی نہ ہو

{اِنَّ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِيْنِ وَالْعَامِلِيْنَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَاةِ فَلَوْعَمَّ

وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِيْنَ وَفِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيْلِ } [التوبة 60]

ان لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

زکوٰۃ صدقہ الفطر کی رقم اپنے ”اصول“ یعنی جن سے پیدا ہوا ہے، یعنی ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی وغیرہ اور ”فروع“ یعنی اولاد، پوتا، پوتی، نواسہ، نواسی وغیرہ کو نہیں دی جاسکتی۔ بیوی شوہر کو، شوہر بیوی کو نہیں دے سکتا۔ اسی طرح غیر مسلم کو بھی زکوٰۃ اور صدقات واجبہ نہیں دے سکتے۔ سادات کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ جس کی ماں سید ہو یا باپ سید نہ ہو تو اسے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

گویا مصرف زکوٰۃ کی سات شرطیں ہوئیں: 1۔ وہ مسلمان ہو۔ 2۔ اسے زکوٰۃ کا مالک بنایا جائے۔ 3۔ وہ صاحب نصاب نہ ہو۔ 4۔ اس سے ولادت کا رشتہ نہ نکلتا ہو۔ 5۔ زوجیت کا رشتہ بھی نہ ہو۔ 6۔ ہاشمی بھی نہ ہو۔ 7۔ وہ مزرکی کی ملکیت نہ ہو یعنی اپنے غلام یا باندی کو نہ دے۔ (شامی: ۲/۷۲-۷۳)

بعد میں پتا چلا کہ مستحق نہ تھا

بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ہم زکوٰۃ نکال دیتے ہیں، پھر بعد میں پتا چلتا ہے کہ جس کو زکوٰۃ دی ہے وہ مستحق نہیں تھا، مثلاً: وہ صاحب نصاب تھا یا کافر تھا یا سید تھا ایسی صورت حال میں کیا حکم ہے؟ زکوٰۃ ادا ہوئی کہ نہیں؟ جواب یہ ہے کہ دیتے وقت مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دی تھی تو زکوٰۃ ادا ہو گئی، دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں۔

زکوٰۃ کی منتقلی

بغیر ضرورت کے ایک جگہ سے دوسری جگہ زکوٰۃ کو منتقل کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ ضرورت ہو تو کوئی حرج نہیں، جیسے جنگوں اور قدرتی آفات کی صورت میں دوسری جگہ زکوٰۃ بھیجنا بلا کر بہت

جائز ہے۔ اسی طرح اپنے غریب اپنے رشتہ داروں کے لیے زکوٰۃ دوسرے شہر منتقل کرنا بھی مکروہ نہیں، بلکہ باعث اجر ہے۔

سادات اور نبیہا شہم کوز کوۃ دینا

سادات کوز کوۃ دینے میں اہل ائمہ کے فتاویٰ مختلف ہیں، بعض حضرات اس دمانے کے حالات پیش نظر امام اعظم رحمہ اللہ کی ایک روایت اور حضرت (مولانا نور) شاہ صاحب رحمہ اللہ کے قول کی بنا پر جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ رائج یہ ہے کہ جہاں صدقات ناقلہ سے ضرورت پوری نہ ہو رہی ہو اور سخت ضرورت ہو تو گنجائش ہے ورنہ نہیں۔

★★★★★

باب صدقۃ الفطر

موت:

ارشاد نبوی ﷺ ہے: ”ہر آزاد اور غلام، نابالغ اور بالغ سب کی طرف سے گندم کے پونے دو کلو یا جو کے ساڑھے تین کلو ادا کیا جانا ضروری ہے۔“ (ابوداؤد) ایک اور حدیث میں ہے: ”ہر آزاد اور غلام، نابالغ اور بالغ جو تمہارے زیر پرورش ہیں کی طرف سے تم پر صدقۃ فطر ادا کرنا ضروری ہے۔“ (بخاری) ایک اور حدیث میں ہے: ”عید گاہ نکلنے سے پہلے پہلے صدقۃ فطر ادا کر لیا کرو!“ (ابوداؤد)

صدقۃ الفطر کے مسائل جاننے کے لیے چار باتوں کا سمجھ لینا کافی ہے:

1۔ صدقۃ الفطر کس پر واجب ہوتا ہے؟

ہر وہ مسلمان جس کی ملکیت میں درج ذیل پانچ چیزوں میں سے کوئی ایک یا ان پانچوں کا مجموعہ ساڑھے باون تولہ یعنی 613 گرام چاندی کی قیمت کے بقدر ہو جائے، اس پر صدقۃ الفطر واجب ہو جاتا ہے۔ وہ پانچ چیزیں یہ ہیں: سونا، چاندی، نقدی، مال تجارت اور ضرورت سے زائد سامان۔ ضرورت سے زائد اشیاء کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیزیں جو سال بھر یا تو استعمال ہی نہیں ہوتیں یا ایک دو بار ہی استعمال ہوتی ہیں۔ گناہ کے آلات بھی ضرورت سے زائد اشیاء میں شمار ہوتی ہیں۔ ضرورت سے زائد اشیاء یہ ہو سکتی ہیں: نفی وی، وی سی آر، ڈش، تمام غیر شرعی سی ڈیز اور کیسٹس کی قیمت، فروخت، ضرورت سے زائد کرائے پر دیے ہوئے مکان اور گاڑی نیز دیگر ضروریات زندگی سے زائد سامان اور فرنیچر وغیرہ کی قیمت فروخت۔

2۔ صدقۃ الفطر کن کی طرف سے نکالا جائے؟

اپنی ذات کی طرف سے اور جو اس کی پرورش میں ہیں یعنی نابالغ اولاد اور غلام۔ اپنی بیوی اور بالغ اولاد کی طرف سے دینا واجب نہیں۔ دیدے تو اس کا احسان ہو گا۔ نابالغ اولاد کی طرف سے اس وقت دینا واجب ہو گا جب ان کے پاس اپنا ذاتی مال نہ ہو۔

2۔ صدقۃ الفطر کی اجناس:

صدقۃ الفطر چار چیزوں میں سے کسی سے بھی دیا جاسکتا ہے: گندم، جو، کشمش اور کھجور۔ ہر ایک کی مقدار یہ ہے:

گندم کے اعتبار سے پونے دو سیر (احتیاطاً دو سیر) یا اس کی قیمت۔ جبکہ جو، کشمش اور کھجور کے اعتبار سے ساڑھے تین سیر یا ان کی قیمت۔

گندم سے فطرہ دینا متوسط اور ضرورت مند طبقے کے لوگوں کے لیے ہے والدین طبقے کے لیے کشمش، کھجور یا جو کے اعتبار سے صدقۃ فطر دینا بہتر ہے۔ ہر شہر اور علاقے کا فطرہ ریٹ کے فرق سے الگ الگ ہوتا ہے۔ اس لیے ایک ہی ریٹ فکس کر کے بتانا یا تو زیادتی ہوگی یا کمی۔ ہاں! یوں کہا جاسکتا ہے کہ کراچی کے لیے فطرہ کی رقم یہ ہے اور فلاں شہر کے لیے یہ ہے۔

3۔ صدقۃ الفطر کا مصرف:

صدقۃ الفطر کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے۔ (شامی، ہدایہ)

کتاب الصوم

روزے کی اقسام:

- 1- فرض معین، جیسے رمضان کے روزے۔
- 2- فرض غیر معین، جیسے قضا روزے۔
- 3- واجب معین، جیسے نذر معین کا روزہ۔
- 4- واجب غیر معین، جیسے نذر غیر معین کے روزے۔
- 5- نقلی روزے جیسے عام دنوں کے روزے۔
- 6- مسنون روزے جیسے عاشورا اور اس کے ساتھ ایک یا دو روزے رکھنا۔
- 7- مستحب روزے جیسے ایام بیض کے روزے، شوال کے چھ روزے۔
- 8- مکروہ روزے، جیسے عیدین اور ایام تشریق کے روزے۔

کس پر فرض ہیں؟

رمضان کے روزے ہر اس حند و مست مسلمان مرد و عورت پر فرض ہیں جو پاگل یا

نابالغ نہ ہو۔ رمضان کے روزوں کی فرضیت قرآن کریم سے بھی ثابت ہے اور احادیث مبارکہ

اور اجماع امت سے بھی۔ پاگل پر روزے فرض نہیں، نابالغ پر روزے فرض نہیں۔ بلا عذر روزہ

چھوڑنا گناہ کبیرہ اور باعث فسق ہے۔

نیت کے شرعی معنی

نیت دل کے ارادے کا نام ہے، اس کے لئے زبان سے نیت کرنا بہتر ہے، ضروری نہیں، نماز، روزہ وغیرہ میں زبان سے نیت کے الفاظ کی ادائیگی کو ضروری اور لازم خیال کرنا چہالت ہے، اگر روزہ رکھنے کا ارادہ ہو تو سحری بھی نیت کے قائم مقام ہے۔

نیت کا وقت

اگر کچھ کھایا پیانا ہو تو رمضان، نذر معین اور نقلی روزوں کی نیت نصف النہار شرعی سے پہلے کر سکتے ہیں۔ صبح صادق سے غروب آفتاب تک جتنے گھنٹے بنتے ہیں ان کو آدھا کرنے سے نصف النہار شرعی سامنے آجاتا ہے جبکہ طلوع سے غروب تک کل وقت کو آدھا کرنے سے زوال کا وقت سامنے آتا ہے۔

ثم قال في المختصر ما بين الزوال وفي الجامع الصغير قبل
نصف النهار وهو الأصح لأنه لا بد من وجود النية في أكثر النهار
ونصفه من وقت طلوع الفجر إلى وقت الضحوة الكبرى لا إلى
وقت الزوال فليشرط النية قبلها لتحقيق في الأكثر

اس کے برعکس نذر غیر معین اور قضا روزوں کی نیت صرف رات کو کر سکتے ہیں، صبح صادق کے بعد نہیں کر سکتے۔ رات کا مطلب غروب آفتاب کے بعد سے صبح صادق تک کسی بھی وقت۔

رمضان کا روزہ مطلق نیت سے رکھے یا رمضان کی نیت سے یا واجب آخر کی نیت سے بہر صورت رمضان ہی کا روزہ ادا ہو گا جبکہ نذر معین کا روزہ نذر اور مطلق روزے کی نیت سے ادا ہو جائے گا لیکن رائج قول کے مطابق قضا کی نیت نذر معین ادا نہ ہو گا۔

البتہ ایک صورت میں رمضان کے روزے میں واجب آخر کی نیت کی جاسکتی ہے اور وہ یہ کہ مریض یا مسافر پر قضاء روزہ واجب ہو اور وقت کو قیمتی بنانے کے لیے بجائے رمضان کے قضا کی نیت سے روزہ رکھ لے تو رائج قول کے مطابق قضا روزہ ادا ہو جائے گا؛ لاند شغل الوقت بالام لتعہد للحال وتخیرہ فی صوم رمضان إلی إسرائک العدة

یوم النک میں روزہ رکھنے کی چھ صورتیں

شعبان کی تیسویں رات کو گواہوں سے چاند ثابت نہ ہو سکا ہو تو شعبان کے 30 دن پورے کیے جائیں گے لیکن کیا 30 شعبان کو روزہ رکھنا جائز ہے؟ اس کی چھ صورتیں ہیں، ان صورتوں کی بنیاد یہ احادیث ہیں:

1- قوله صلى الله عليه وسلم : صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم الهلال فأككلوا عدة شعبان فَلَاقَيْنَ يَوْمًا

2- قوله صلى الله عليه وسلم : لا يصام اليوم الذي يشك فيه أنه من رمضان إلا تَطْلُوعًا

3- قوله صلى الله عليه وسلم " لا تتقدموا رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين

1- رمضان کی نیت سے روزہ رکھے۔ ظاہر ہے یہ تحریف فی الدین کا باعث اور تشبہ بالنصاری کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے۔

2- واجب آخر مثلاً قضا کی نیت سے روزہ رکھے۔ یہ بھی مکروہ ہے لیکن کراہت پہلے سے کم درجے کی۔

3- نقلی روزے کی نیت سے روزہ رکھے۔ یہ صورت حدیث نمبر 2 کی رو سے جائز ہے اور حدیث نمبر 3 کی رو سے مکروہ ہے۔ امام شافعی مکروہ کہتے ہیں، احناف جائز کہتے ہیں لیکن احناف کا مختار قول یہ ہے کہ مفتی رکھنا چاہے تو بغیر ظاہر کیے خود رکھ لے اور عوام کو یہ کہے کہ صبح تک کھانے پینے

سے رکے رہیں جب صبح کو یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ چاند نظر نہیں آیا تو اب کھانا کھا لینے کا کہہ دے۔

والمختار أن يصوم المقي بنفسه أحدا بالاحتياط وينقي العامة بالمعلوم
إلى وقت الزوال ثم بالإفطار نفيا للثمة

4۔ روزے کی نیت میں ہی تردد ہو یعنی اس طرح نیت کرے کہ کل رمضان ہو اتور رمضان کا روزہ ورنہ سرے سے روزہ ہی نہیں۔ اس صورت میں روزہ ہی ادا نہ ہو گا کیونکہ اصل نیت میں شک ہے۔

5۔ نیت تو روزے کی یقینی ہو لیکن وصف میں تردد ہو کہ کل رمضان ہو اتور رمضان کا روزہ ورنہ قضا کا۔ یہ صورت مکروہ ہے، اب اگر رمضان کا چاند نظر آنے کا فیصلہ ہو گیا تو اصل نیت موجود ہونے کی وجہ سے رمضان کا روزہ ادا ہو گا اور چاند نظر نہ آیا ہو نقلی روزہ ہو جائے گا، قضا ادا نہ ہو گا۔

6۔ نیت کی یقینی ہو لیکن وصف میں تردد اس طرح ہو کہ کل رمضان ہو اتور رمضان کا روزہ ورنہ نقل کا۔ یہ صورت مکروہ ہے اب اگر رمضان کا چاند نظر آنے کا فیصلہ ہو گیا تو اصل نیت موجود ہونے کی وجہ سے رمضان کا روزہ ادا ہو گا اور چاند نظر نہ آیا ہو نقلی روزہ ہو جائے گا۔

مسئلہ رویت ہلال

رمضان کا چاند:

1۔ چاند صرف ایک شخص کو نظر آئے باقی کسی کو نظر نہ آئے تو وہ تہوار روزہ رکھے، لیکن اگر رکھ کر توڑ دے تو کفارہ واجب نہ ہو گا؛ کیونکہ کفارہ شبہ سے ساقط ہو جاتا ہے یہاں شبہ یہ ہے کہ حکومت نے اس کی رویت کو رد کر دیا ہے۔

2- مطلع ابر آلود ہو تو حکومت ایک عادل شخص کی گواہی سے بھی چاند کا فیصلہ کر سکتی ہے کیونکہ دیانات میں خبر واحد معتبر ہے۔

3- مطلع صاف ہو تو جم غفیر کی رویت کے بغیر رمضان کا چاند نظر آنے کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

عید یا عام فیسوں کا چاند:

1- چاند صرف ایک شخص کو نظر آئے باقی کسی کو نظر نہ آئے تو وہ جماع عید نہیں مناسکتا۔

2- مطلع ابر آلود ہو تو حکومت ایک عادل شخص کی گواہی سے بھی چاند کا فیصلہ نہیں کر سکتی ہے بلکہ کم سے کم دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ کیونکہ عید اور دوسرے مہینے معاملات دنیویہ میں سے ہیں جن کے ثبوت کے لیے تصاب شہادت ضروری ہے۔

3- مطلع صاف ہو تو جم غفیر کی رویت کے بغیر رمضان کا چاند نظر آنے کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

ان چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا

اگر صورتاً اور معنایاً دونوں طرح افطار پایا جائے تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے۔ صرف صورتاً یا صرف معناً افطار پایا جائے تو صرف قضا واجب ہوگی، کفارہ نہیں اور نہ صورتاً افطار ہو نہ معناً تو روزہ ہی نہیں ٹوٹے گا۔ جماع میں جب تک انسان کی شرمگاہ میں جماع مع انزال نہیں پایا جائے گا تب تک کفارہ واجب نہ ہوگا۔ صرف احتکام ہو یا دیکھ کر یا سوچنے سے انزال ہو جائے تو یہ نہ صورتاً جماع ہے نہ معناً اس لیے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ البتہ استمناء بالید معناً جماع ہے اس لیے قضا واجب ہوگی۔ کنکر لگنا صورتاً افطار ہے اس لیے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ کبھی ننگے سے بھی روزہ ٹوٹ جاتا چاہیے لیکن استمناء نہیں ٹوٹے گا کیونکہ اس سے احراز ممکن

نہیں جبکہ کنگرے پہنا ممکن ہے، اسی طرح بارش سے احتراز ممکن ہے اس لیے بارش کا پانی منہ میں چلا جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ سگریٹ سے تو کفارہ بھی واجب ہو گا۔

☆ بھول کر کھالینا

☆ بھول کر پانی پی لینا

☆ باغم نکلنا

☆ تھوک نکلنا

☆ انگلشن لگوانا (کسی بھی طرح کے انگلشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔)

☆ گلو کو زچڑھانا (بلا ضرورت کر دہ ہے)

☆ کھارے پانی سے وضو

☆ خون چڑھانا

☆ مسواک کے ریشے حلق میں چلے جانا

☆ پھول، عطر کی خوشبو سونگھنا

☆ بچہ کو دودھ چلانا

☆ مذی نکلنا

☆ گردوں کی صفائی (گردوں کے مریض کے لیے روزہ نہ رکھنے اور فدیہ دینے کی بھی

اجازت ہے)

- ☆ آنکھ میں سرمہ یا دوائی ڈالنا
- ☆ عورتوں کا لبوں پر سرخی لگانا
- ☆ افسولین (شوگر کے ٹیکوں) کا استعمال
- ☆ سر، مونچھوں وغیرہ پر تیل لگانا
- ☆ مکھی کا بلا ارادہ منہ میں چلے جانا
- ☆ احتکام
- ☆ دانت نکلوانا جبکہ خون حلق میں نہ جائے
- ☆ خود بخود اُلٹی ہو جانا اگرچہ منہ بھر نہ ہو
- ☆ خون نکلنا
- ☆ نکسیر پھوٹنا جبکہ خون حلق میں نہ جائے
- ☆ خون دینا
- ☆ خون ٹیسٹ کر دانا
- ☆ دمس بام جسم کے بیرونی حصے پر لگانا
- ☆ سر کے زخم میں مانع دوائی لگانا
- ☆ کان میں پانی ڈالنا

☆ کان میں دوائی یا تیل ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا؛ کیونکہ جدید تحقیق سے یہ ثابت ہوا ہے کہ کان سے کوئی ایک ایسا راستہ نہیں نکلا جو حلق یا پیٹ یا دماغ میں جاتا ہو۔ تاہم بعض علماء قدیم طب پر عمل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

☆ پیٹ کے زخم میں مائع دوائی لگانا، جبکہ زخم معدہ یا آنت میں نہ کھلتا ہو۔

☆ دھواں، گرد و غبار یا ارادہ ناک منہ میں چلے جاتا

☆ ناک میں پانی ڈالنا جبکہ دماغ میں نہ پہنچے۔ ناک میں پاؤڈر والی دوا لگانے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا۔

☆ مرد یا عورت کا اپنے پیشاب کے مقام میں دوائی، تیل وغیرہ ٹپکانا۔ عورت کے حواسے سے کتاب میں بھی لکھا ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن طب جدید سے معلوم ہوتا ہے کہ براہ راست پیٹ تک راستہ نہیں جاتا بلکہ مشابہ بیج میں حائل ہے۔ اس لیے جو حکم مرد کا ہے وہی عورت کے لیے بھی ہونا چاہیے۔

روزہ توڑنے والی چیزیں

(i) صرف قضا لازم ہے کفارہ نہیں:

☆۔۔۔ روزہ یاد ہو اور بے اختیار پانی وغیرہ حلق میں چلا جائے

☆۔۔۔ جان بوجھ کر منہ بھر اٹٹی کرنا۔ (گو ایسا کوئی کرتا نہیں)

☆۔۔۔ جان بوجھ کر گرد و غبار دھواں ناک یا حلق میں لے جانا

☆۔۔۔ ماہواری آ جانا ☆۔۔۔ وکس بام سے بھاپ لینا

☆۔۔۔ انیمہ کرنا جبکہ پیٹ میں کچل جائے

☆۔۔۔ زبردستی کی وجہ سے کھانی لینا

☆۔۔۔ ایپیلر یا وینٹولین کا استعمال (بعض علما کا کہنا ہے کہ انہیلر سے روزہ نہیں ٹوٹتا؛ کیونکہ اس

سے جو دوائی منہ میں اسپرے کی جاتی ہے وہ منہ میں ہی غائب ہو جاتی ہے، حلق میں نہیں جاتی)

☆۔۔۔ خون، پیپ کا حلق میں چلے جانا ☆۔۔۔ روئی، گھاس، کاغذ نگل لینا

☆۔۔۔ عورت کا اپنے پیشاب کے مقام میں دوائی، تیل وغیرہ ٹپکانا۔ (جدید طبی تحقیق سے معلوم

ہوا ہے کہ عورت کے پیشاب کے مقام کا براہ راست کوئی راستہ پیٹ کی طرف نہیں نکلتا اس لیے

اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔)

☆۔۔۔ ہاتھ کے ذریعے شہوت پوری کرنا جبکہ انزال ہو جائے۔

☆۔۔۔ غلطی سے صبح صادق کے بعد یہ گمان کر کے سحری کھائی کہ ابھی وقت ختم نہیں ہوا۔

☆۔۔۔ منہ میں کھانے کی کوئی چیز رکھ کر سو گیا اور صبح صادق کے بعد آنکھ کھلی۔

☆۔۔۔ غروب آفتاب سے قبل یہ سمجھ کر روزہ افطار کر لیا کہ افطاری کا وقت ہو چکا ہے۔

(ii) قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں:

☆۔۔۔ جان بوجھ کر کھالینا ☆۔۔۔ جان بوجھ کر پانی دوائی وغیرہ پی لینا

☆۔۔۔ جان بوجھ کر سگریٹ پیڑی پینا ☆۔۔۔ جان بوجھ کر حقہ پینا

☆۔۔۔ جان بوجھ کر نسوار استعمال کرنا ☆۔۔۔ جان بوجھ کر وظیفہ مزدجیت ادا کرنا

☆۔۔۔ معلوم تھا کہ قے سے روزہ نہیں ٹوٹتا مگر بھی کھانی لینا

قضا اور کفارہ کا مطلب

قضا یہ ہے کہ رمضان اور روزے کے پانچ ممنوع ایام (عیدین اور ایام تشریق یعنی یکم شوال اور ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذوالحجہ) کے علاوہ دنوں میں ایک روزے کے بدلے میں ایک روزہ رکھ لیا جائے۔ قضا روزے مسلسل رکھنا ضروری نہیں۔

کفارہ یہ ہے کہ رمضان عیدین اور ایام تشریق کے علاوہ ایام میں دو مہینے مسلسل روزے رکھے جائیں۔ اگر چاند کی یکم کو روزے شروع کرے تو چاند کے حساب سے دوبارہ پورے کرے اور درمیان کی کسی تاریخ سے شروع کرے تو ساٹھ دن لگاتار روزے رکھے۔ اگر بیچ میں تاخیر کر دیا یا عیدین وغیرہ کے دن آگئے تو پھر سے 60 روزے رکھنے ہوں گے۔ البتہ عورت کو ماہواری آجائے تو وہ پھر سے روزے نہیں رکھے گی۔

اگر روزے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ محتاجوں کو پیٹ بھر کر دو وقت کھانا کھلادیا جائے۔ اگر کھانا پکا کر کھانا مشکل ہو تو ہر محتاج کو پونے دو کلو گندم یا اتنی ہی آٹا دے دے یا اس کی قیمت دے دی تو وہ بھی جائز ہے۔ واضح رہے کہ صرف رمضان کا روزہ توڑنے پر کفارہ ہے۔ رمضان کے فرض روزوں کے علاوہ جتنے بھی روزے ہیں ان کو جان بوجھ کر توڑنے میں قضا ہے، کفارہ نہیں۔ رمضان کے قضا روزے جان بوجھ کر توڑنے پر بھی کفارہ نہیں، صرف قضا ہے۔ (شامی، ہدایہ)

جن وجوہات کی بنا پر روزہ نہ رکھنا جائز ہے

بہت سے لوگ خصوصاً خواتین اور ملازمت پیشہ افراد معمولی معمولی اظہار کی بنا پر بھی روزہ چھوڑ دیتے یا سرے سے رکھتے ہی نہیں۔ اس لیے یہاں تفصیل سے بتایا جا رہا ہے کہ کن اظہار کی بنا پر روزے چھوڑ سکتے ہیں اور کن کی بنا پر نہیں؟

1۔ دین دار ڈاکٹر کا مشورہ ہو یا اپنا تجربہ ہو کہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جائے گا یا مرض بڑھ جائے گا یا دیر سے ٹھیک ہو گا یا موت ہو جائے گی تو روزہ نہ رکھنا یا رکھا ہو اور روزہ توڑ دینا جائز ہے۔

2۔ حاملہ عورت کو روزہ رکھنے کی وجہ سے بچے یا اپنی جان جانے کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنے / روزہ توڑنے کی اجازت ہے۔

3۔ دودھ پلانے والی عورت کو روزہ رکھنے کی وجہ سے بچے یا اپنی جان جانے کا خطرہ ہو اور بچے کے دودھ کا اور کوئی انتظام بھی نہ ہو تو روزہ نہ رکھنے / روزہ توڑنے کی اجازت ہے۔

4۔ 78 کلو میٹر (تقریباً) کے سفر کی نیت سے گھر سے نکلنے والے شخص کے لیے بھی روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے۔ لیکن روزہ رکھ لینے کے بعد کوئی شخص مسافر بنے تو اس کے لیے روزہ توڑنا جائز نہیں۔

5۔ حیض کی حالت میں روزہ رکھنا حرام ہے۔ اگر روزے کے دوران حیض آجائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

6۔ نفاس کی حالت میں روزہ رکھنا حرام ہے۔ اگر روزے کے دوران نفاس آجائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

7۔ مسلمان فوج / مجاہدین کو یقین یا غالب گمان ہو کہ رمضان میں دشمن سے جنگ ہوگی اور روزے کی وجہ سے لڑائی میں کمزوری آجائے گی تو ان کے لیے روزہ نہ رکھنا جائز ہی نہیں، بہتر بھی ہے۔ اسی طرح اگر روزے کے دوران اچانک جنگ شروع ہو جائے تب بھی لڑائی میں کمزوری محسوس ہونے کی صورت میں روزہ توڑنا بہتر ہے۔ (شامی: ۲/۱۲۶)

8۔ بے ہوشی بھی وہ عذر ہے جس کی وجہ سے روزہ توڑ دینا یا روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔

9۔ اگر اٹلی یعنی قتل، عضو ضائع کرنے یا سخت مار پیٹ کی دھمکی دے کر کسی کو روزہ توڑنے یا روزہ نہ رکھنے پر مجبور کیا جائے تو ایسے شخص کے لئے بھی روزہ توڑنا / نہ رکھنا جائز ہے۔

10۔ رمضان کا پورا مہینہ پاگل رہنے والے پر بھی روزے واجب نہیں، اگر رمضان کے کسی بھی حصے میں افاقہ ہو گیا تو رمضان کے سارے روزے فرض ہو جائیں گے۔

ان دس قسم کے معذوروں پر روزوں کی قضا اس وقت فرض ہے جب عذر ختم ہو کر قضا کرنے کے برابر وقت بھی ان کو میسر آجائے۔ اگر تمام روزے قضا کرنے کی مہلت نہ ملی کچھ دن کی مہلت ملی تو جتنے دن کی مہلت ملی اتنے دن کے روزوں کی قضا واجب ہے۔

لہذا اگر کسی معذور کا عذر کے دوران ہی انتقال ہو گیا تو قضا واجب نہ ہوگی اور اگر مثلاً: 15 روزے عذر کی وجہ سے چھوڑے ہوں اور عذر ختم ہونے کے بعد صرف 10 دن وہ زندہ رہا تو اس پر صرف دس دن کی قضا لازم ہوگی۔ اگر اس نے دس دن کی قضا نہ کی تو دس دن کے فدیے کی وصیت واجب ہوگی، 15 دن کی نہیں اور اگر 15 دن وہ صحیح سالم زندہ رہا پھر بھی اس نے قضا نہ کی تو 15 روزوں کے فدیے کی وصیت اس پر واجب ہوگی۔ (شامی: ۲/۱۲۸، ۱۲۷)

یاد رہے مذکورہ دس عذر وہ ہیں جو کبھی نہ کبھی ختم ہو جاتے ہیں لیکن وہ عذر جو کبھی ختم ہونے کا نام نہ لے اور صحت کی کوئی امید ہی نہ رہے، اس کا حکم مذکورہ اعذار سے مختلف ہے اور وہ یہ کہ جس بیمار کو صحت کی کوئی امید نہ رہے اور آخری دم تک روزہ رکھنے سے بالکل مایوسی ہو جائے، چھوٹے اور ٹھنڈے دنوں میں بھی روزہ رکھنے کی طاقت نہ رہے تو وہ ہر روزہ کے عوض فدیہ ادا کرے۔ اگر زندہ گی میں فدیہ ادا نہ کر سکے تو اس کی وصیت کرنا فرض ہے۔

فدیے کی مقدار

ایک روزہ کا فدیہ پانچ دو کلو، اختیاطاً دو کلو گندم یا اتنا آٹا یا اس کی قیمت ہے۔ پونے دو کلو (اختیاطاً دو کلو) گندم کی جس عداۃ میں جو قیمت ہو، حقیقت میں وہ ہی قیمت ایک فدیے کی ہے۔ سہولت کے لیے علماء کرام اس کی ایک خاص رقم طے کر دیتے ہیں۔ فدیہ محتاج کو دینے سے ادا ہوتا ہے۔ یاد رہے کہ فدیہ ایسا کر دینے کے بعد پوری زندگی میں کسی بھی وقت روزہ رکھنے کی طاقت آگئی تو فدیہ کا عدم ہو گا اور قضا لازم ہو گی۔ (شامی: ۲/۱۳۰)

غلط فہمی کی بنیاد پر کھانے کے مسائل

1۔۔۔ بھول کر کھانے کے بعد یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر مزید کھالیا تو یہاں قیاس بھی کہتا ہے کہ روزہ ٹوٹ گیا ہے اس لیے دلیل موجود ہونے کی وجہ سے کفارہ واجب نہ ہو گا۔ اگرچہ اس کو صحیح حدیث کا علم ہو کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

2۔۔۔ بچپن لگانے کے بعد یہ سمجھا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس غلط فہمی میں مزید کھانا کھالیا تو روزہ کا کفارہ بھی واجب ہو گا کیونکہ یہاں کوئی یہ قیاس نہیں کر سکتا کہ روزہ حجامہ سے فاسد ہو جاتا ہے بلکہ ہر فہیم شخص بھی قیاس کرتا ہے کہ کوئی چیز پیٹ میں داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے باہر نکلنے سے نہیں۔

ہاں! اگر کسی مشقی نے یہ اس کو یہ فتویٰ دیا کہ روزہ ٹوٹ گیا ہے اس بنا پر کھالیا تو اب کفارہ واجب نہ ہو گا۔ افطر الحاجم والحجوم والی حدیث اس کو معلوم ہوئی ہو اور اس کی وجہ سے غلط فہمی ہوئی ہو تو اس کے حکم میں اختلاف ہے۔ عند محمد لا ینکفر و عند الثانی ینکفر

3۔۔۔ غیبت کرنے کے بعد یہ سمجھا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس غلط فہمی میں مزید کھانا کھالیا تو بالاتفاق روزہ کا کفارہ واجب ہو گا کیونکہ یہاں کوئی ایسا قیاس کر ہی نہیں کر سکتا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ والحدیث مؤول بالإجماع

فصل في ما يوجبہ علی نفسہ

ایک ہے التزام بالقول یعنی زبان سے منت ماننا کہ اللہ علی صوم یوم النحر
دوسرا ہے التزام بالفعل یعنی یوم النحر کو فطری روزہ شروع کر دینا۔

اگر پہلی صورت ہو یعنی باقاعدہ منت مانی تھی تو کیونکہ نفس منت منحیت نہیں
اس لیے نذر منعقد ہو جائے گی لیکن دوسری طرف یوم النحر کو روزہ رکھنا حرام ہے اس لیے
اس کو یہی کہا جائے گا کہ روزہ توڑ کر قضا کر لے لیکن خدا نخواستہ روزہ پورا کر لے تو ادا
ہو جائے گا۔

دوسری صورت یعنی التزام بالفعل کا یہ حکم نہیں بلکہ وہاں ضروری ہے کہ روزہ توڑ دے
اور قضا بھی واجب نہ ہوگی کیونکہ اس دن فطری روزہ جائز ہی نہیں اس لیے اس کی حفاظت کسی بھی
درجے میں واجب نہ ہوگی چنانچہ شروع کرنے سے روزہ واجب ہی نہیں ہوگا۔ بلکہ توڑنا واجب
ہوگا۔

للہ علی صوم یوم النحر کی چھ صورتیں

اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ علی صوم یوم النحر اور روزہ رکھ کر توڑ دیا تو اس کی چھ صورتیں ہیں جس
کا مدار لفظ کے حقیقی اور مجازی معنی پر ہے:

صورتیں	حکم
1	کوئی نیت نہیں کی الفاظ نذر کے ہیں اس لیے نذر شمار ہوگی لہذا قصد جب ہوگی

2	صرف نذر کی نیت تھی	الفاظ نذر کے ہیں اس لیے نذر شمار ہوگی لہذا اقتضا واجب ہوگی
3	نذر کی نیت تھی اور یہ بھی نیت تھی کہ یہ قسم نہیں ہے	الفاظ نذر کے ہیں اس لیے نذر شمار ہوگی لہذا اقتضا واجب ہوگی
4	قسم کی نیت تھی اور یہ بھی نیت تھی کہ یہ نذر نہیں ہے	مجازی معنی یعنی قسم شمار ہوگی، نذر شمار نہ ہوگی
5	نذر اور قسم دونوں کی نیت کی تھی	طرفین کے نزدیک دونوں ہو جائیں گی و عند ابی یوسف صرف نذر ہوگی کیونکہ حقیقت و مجاز کو یک وقت جمع نہیں کیا جاسکتا اس لیے صرف حقیقی معنی لیے جائیں گے
6	صرف قسم کی نیت کی	طرفین کے نزدیک نذر اور قسم دونوں ہو جائیں گی، نذر اس لیے کہ نذر اس لفظ کے حقیقی معنی ہیں جس کی لٹی اس نے نہیں کی اور قسم اس لیے کہ اس کی نیت اس نے کی ہے۔ و عند ابی یوسف صرف نذر ہوگی۔

للہ علی صوم هذه السنة کی صورتیں

صورتیں	حکم
1	هذه السنة کہہ کر یہ پورا سال متعین کر دیا اس سال میں مکروہ ایام بھی داخل ہیں اس لیے مکروہ ایام بھی صمت میں شامل ہوں گے لیکن وہ بھائے روزے رکھنے کے ان دنوں کی قضا کرے تاکہ گناہ لازم نہ آئے

2	<p>هذه السنة نہیں کہا لیکن ستالیح کی صراحت کر دی کہ پورا سال پے درپے روزے مجھ پر لازم ہیں</p>	<p>پورے سال کے روزے لازم ہیں جن میں مکروہ ایام بھی داخل ہو جائیں گے لیکن وہ بجائے روزے رکھنے کے ان دنوں کی قضا کرے تاکہ گناہ لازم نہ آئے</p>
3	<p>نه هذه السنة کہا نہ ستالیح کی صراحت کی بلکہ مطلق کہا کہ ایک سال کے روزے مجھ پر لازم ہیں</p>	<p>ایک سال کے روزے لازم ہوں گے جن کو پے درپے رکھنا لازم نہیں ہوگا۔ اس لیے مکروہ ایام بھی سال میں شامل نہ ہوں گے۔</p>
4	<p>متعین ایام کے اعتکاف کی نیت کی</p>	<p>توراتیں خود بخود شامل ہوں گی اور ستالیح خود بخود لازم ہوگا۔</p>

باب الاعتكاف

اعتكاف سنت کفایہ ہے

رمضان المبارک کے آخری عشرے کا اعتکاف سنت موكده کفایہ ہے یعنی محلے کے کچھ لوگ اس سنت کو ادا کر لیں تو سب کی طرف یہ سنت ادا ہو جائے گی، اگر اہل محلہ میں سے کسی نے بھی اعتکاف نہ کیا تو تمام اہل محلہ سنت چھوڑنے کے مرتکب قرار پائیں گے۔

اعتکاف میں بیٹھنے کا وقت

آخری عشرے کے سنت اعتکاف میں بیٹھنے کے لیے ضروری ہے کہ بیسویں تاریخ کو سورج غروب ہونے سے پہلے اعتکاف کی نیت سے مسجد میں آجائے، غروب آفتاب کے بعد چند لمحے بھی بغیر اعتکاف کے گزر گئے تو یہ سنت اعتکاف نہ ہوگا، نقل ہو جائے گا۔

استثناء کی شرط

اعتکاف میں استثناء کی شرط کا مطلب یہ ہے کہ آدمی اعتکاف کی نیت کرتے وقت زبان سے مثلاً یہ کہہ دے کہ میں اعتکاف تو کر رہا ہوں لیکن میں ٹھنڈک کا غسل، ضروری کام، کسی اور جگہ تراویح پڑھانے کے لیے جایا کروں گا۔ اس طرح کا استثناء منت والے اعتکاف میں درست ہے، لیکن کیا رمضان کے سنت اعتکاف میں اس طرح کا استثناء جائز ہے یا نہیں؟ اس میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ ہدایہ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ استثناء منت والے اعتکاف میں جائز ہے۔

ومن أوجب على نفسه اعتكاف أيام لرمه اعتكافه بلياليها۔۔۔ وان
بوي الأيام خاصة صحت نيته لأنه بوي الحقيقة

کن چیزوں کے لیے نکل سکتا ہے؟

معتکف، اعتکاف سے صرف شرعی یا طبعی حاجت کے لیے نکل سکتا ہے۔ شرعی حاجت، جیسے: جمعہ پڑھنے کے لیے جامع مسجد جانا شرعی حاجت ہے۔ اذان شرعی حاجت ہے، اس لیے ان کے لیے نکلنا جائز ہے۔ مسجد کو بدبو سے بچانے کے لیے ہوا خارج کرنے کے لیے مسجد سے نکلنا جائز ہے۔ معتکف کے لیے طبعی حاجت کے لیے اعتکاف سے نکلنا جائز ہے، جیسے: پیشاب پاخانہ یا غسل جنابت کے لیے نکلنا جائز ہے۔

کن چیزوں کے لیے نکل نہیں سکتا؟

شرعی یا طبعی حاجت کے علاوہ کسی اور کام کے لیے اعتکاف سے نکلنا جائز نہیں۔ اگر شرعی یا طبعی حاجت نہیں تھی پھر بھی اعتکاف سے نکل گیا تو جان بوجھ کر نکل ہوا یا بھول کر، ایک گھڑی کے لیے نکلا یا ایک گھنٹے کے لیے، سنت اعتکاف ختم ہو گیا اور وہ نکلی اعتکاف بن گیا۔ ایسی صورت میں ایک دن اعتکاف کی قضا کرنی چاہیے۔

خواتین کا اعتکاف

مستورہ کو چاہیے کہ نماز پڑھنے کی جگہ اور اس کے برابر ایک مصیٰ کی جگہ اعتکاف کے لیے متعین کر لے تاکہ آرام سے لیٹ بیٹھ سکے۔ اب اس حدود سے باہر نہ نکلے پورے گھریا بڑے کمرے کو اعتکاف کے لیے مقرر کرنا صحیح نہیں بلکہ چھوٹا کمرہ ہی اعتکاف گاہ بن سکتا ہے۔ اندازاً یہ جگہ سات آٹھ فٹ کی ہونی چاہیے، اس سے بڑی نہیں۔ بڑا کمرہ ہو تو اس کے اتنے حصے کو معتکف قرار دے دے، پھر اس سے بلا ضرورت باہر نہ نکلے۔ بعض علمائے لکھا ہے کہ نماز کے لیے بڑا کمرہ مختص ہو تو اس پورے کمرے کو معتکف بنایا جاسکتا ہے۔

کتاب الحج

حج فرض ہونے کی شرائط

جب تمام شرائط پورے ہوں تو حج فرض ہو جاتا ہے اور یہ زندگی میں ایک بار فرض ہوتا ہے اور علی الفور واجب ہوتا ہے، علی التراخی کا قول مفتی بہ نہیں۔ لہذا چند سال بلا عذر تاخیر کرے تو فسق کا موجب ہے۔ حج کی دو طرح کی شرطیں ہیں: حج فرض ہونے کی شرطیں اور حج ادا کرنے کی شرطیں

نفس وجوب کی شرائط	وجوب ادا کی شرائط	
مسلمان ہو	عقل و سنست ہو	1
عقل ہو	حکومت کی طرف سے پابندی نہ ہو	2
بالغ ہو	راستہ پر امن ہو	3
نصاب حج کا مالک ہو	عورت کے ساتھ شوہر یا محرم ہو	4
حج کا وقت ہو	عورت عدت میں نہ ہو	5

حج فرض ہونے کی شرطیں

1۔ مسلمان ہو۔ کافر پر حج فرض نہیں، کر لے تب بھی ادا نہ ہو گا۔

2۔ مسلمان ہونے کے ساتھ ساتھ بالغ بھی ہو۔ نابالغ پر حج فرض نہیں، کر لے تب بھی ادا نہ ہوگا۔

3۔ مسلمان اور بالغ ہونے کے ساتھ ساتھ عاقل بھی ہو۔ پاگل پر حج فرض نہیں، کر لے تب بھی ادا نہ ہوگا۔

4۔ اوپر کی شرائط کے ساتھ ساتھ آزاد بھی ہو۔ اگر تمام شرائط ہیں لیکن غلام ہے تو حج فرض نہیں، کر لیا تب بھی ادا نہ ہوگا۔ (موجودہ حالات میں غلاموں کا کوئی وجود نہیں اس لیے آج کل اس شرط کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں)

5۔ زاد و دراصلہ کا مالک ہو یعنی صاحب نصاب ہو۔ اگر اوپر کی تمام باتیں موجود ہوں لیکن نصاب کے برابر مال نہ ہو تو حج فرض نہ ہوگا۔ ہاں! اگر صاحب نصاب نہ ہو لیکن پھر بھی کسی طرح حج کے لیے پہنچ گیا اور نیت فرض حج کی یا مطلق حج کی کی تو حج ادا ہو گیا اور یہی حج اس کے فرض حج کی طرف سے کافی ہے۔ بالقرض بعد میں یہ شخص صاحب نصاب بن جائے تو اس پر دوبارہ حج کرنا فرض نہ ہوگا۔

6۔ اوپر کی تمام شرائط ایسی ہیں جو عموماً لوگ جانتے ہیں اور آسانی سمجھ لیتے ہیں، لیکن یہاں ان کے ساتھ ایک اور شرط کا پایا جانا بھی ضروری ہے۔ اس شرط کو اچھی طرح سمجھنا بہت ہی ضروری ہے، اس شرط کو نہ سمجھنے کی وجہ سے بہت سی غلط فہمیاں پیدا ہوئی ہیں، وہ شرط یہ ہے کہ نصاب سمیت اوپر کی تمام شرائط دو مہینے سے کسی ایک وقت پائی جائیں:

(الف) حج درخواستیں جمع کرانے کے وقت

(ب) شوال، ذیقعدہ اور ذوالحجہ کے دس دنوں کے اندر اندر

اس کا کیا اثر پڑے گا؟ اس کا اثر یہ پڑے گا کہ اگر ایک شخص کے پاس بہت سا مال آیا لیکن اس نے ان دو میں سے کسی موقع سے پہلے ہی وہ پیسے نہیں لگا دیے، مثلاً: مکان خرید لیا یا تعمیرات میں خرچ ہو گئے تو اس پر حج فرض نہیں ہوا۔

مثال نمبر 1:

خالد کے پاس جنوری میں دس لاکھ روپے آئے اور اس نے حج درخوستیں جمع کرانے کا وقت (مثلاً: اپریل) شروع ہونے سے پہلے ہی آٹھ لاکھ روپے مکان میں لگا دیے تو اس حج فرض نہیں ہوا۔

مثال نمبر 2:

یاسر کے پاس حج درخوستیں جمع کرانے کا وقت گزرنے کے بعد تین لاکھ روپے ضروریات سے زیادہ آئے اس نے دو لاکھ روپے مکان میں لگا دیے۔ جب شو اس ذوالقعدہ کے مہینے آئے تو اس کے پاس صرف پچاس ہزار روپے تھے تو اس حج فرض نہیں ہوا۔

اوپر کی تمام شرطیں موجود ہوں تب بھی ایک اور شرط ہے جو موجود ہونا ضروری ہے وہ یہ کہ اسے یہ معلوم بھی ہو کہ اسلام میں حج فرض ہے۔ لیکن یہ شرط ایسے کافر ملک کے مسلمانوں کے لیے ہے جہاں مسلمانوں کو اسلامی احکام پر عمل پیرا ہونے میں مشکلات ہوں اور ایسا اوقات انہی مشکلات کی وجہ سے انہیں اسلام کے فرائض کا علم نہ ہو پاتا ہو، ایسے کافر ملک کے مسلمانوں پر حج اس وقت فرض ہو گا جب انہیں مستند ذریعے سے یہ علم ہو جائے کہ حج اسلام کے فرائض میں سے ہے۔

موجودہ دنیا میں غالباً کوئی کافر ملک ایسا نہیں جہاں اس طرح کے مشکل ترین حالات ہوں۔ اس لیے اس شرط کو اہتمام سے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

حج خود جا کر ادا کرنے کی شرطیں

حج ادا کرنے کی پانچ شرطیں ہیں: پہلی تین شرائط مرد و عورت دونوں کے لیے ہیں اور آخری دو شرطیں ایسی ہیں جن کا تعلق صرف عورت سے ہے۔

1- تندرست ہو، بیمار یا جسمانی معذوری نہ ہو۔

2- حکومت کی طرف سے حج پر پابندی نہ ہو یا قید میں نہ ہو۔

3- راستہ پر امن ہو۔ اکثر و بیشتر قافلے حافیت کے ساتھ پہنچ جاتے ہوں۔

4- عورت کے ساتھ اس کا شوہر یا محرم بھی ہو۔ قریب البلوغ محرم بھی یہ شرط پوری کر سکتا ہے۔ بالکل ہی نابالغ شرط پوری نہیں کرتا۔ بارہ سالہ لڑکا قریب البلوغ ہے۔ اگر محرم ہو لیکن اس کے پاس حج کی حیثیت نہ ہو تو محرم کے حج کی رقم ہونا بھی عورت کے لیے وجوب ادا کی شرط ہے تاہم آج کل کے پر امن حالات میں عورت اگر بوڑھی ہو اور محرم میسر نہ ہو تو صرف حج کی حد تک گروپ کی ثقہ خواتین کے ساتھ حج کئے سے جانے کی گنجائش فقہ شافعی کے مطابق دی گئی ہے۔

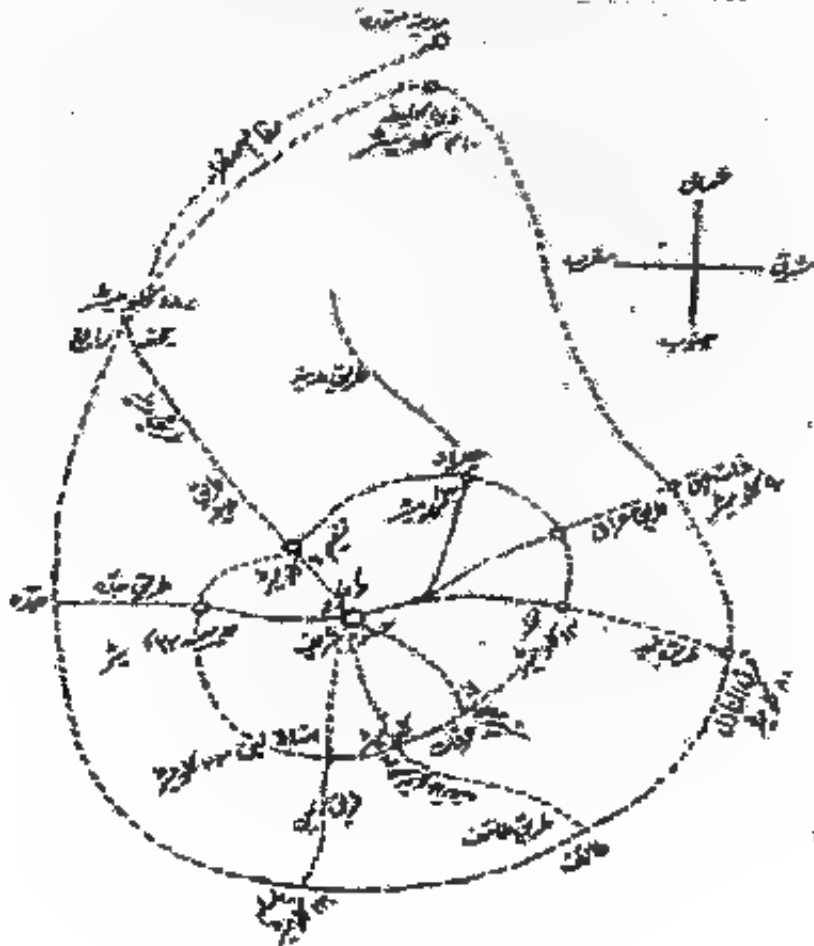
5- عورت عدت میں نہ ہو۔

فصل في المواقیت

میقات کے مسائل سمجھنے سے پہلے تمہید کے طور پر چند اصطلاحات اور کچھ مسائل جاننا ضروری ہے، اس کے بغیر میقات کے مسائل ذہن نشین نہیں ہو سکتے۔

یوں سمجھیے کہ جس جگہ بیت اللہ واقع ہے وہ دنیا کا وسط ہے، اس کے گرد تین طرح کے دائرے ہیں:

۱۵۱ محدود تحریم اور محدود میقات کا جغرافیائی نقشہ



پہلا دائرہ جو بیت اللہ سے نزدیک بھی ہے اور چھوٹا بھی، اسے حرم کہتے ہیں، حضرت جبرئیل علیہ السلام نے، سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو یہ مقامات بتائے تھے اور یہاں نشانات لگا دیے تھے۔ اس کو حرم اس لیے کہتے ہیں کہ اس علاقے میں آکر بہت سی چیزیں جو پہلے حلال تھیں یا دنیا کے دیگر حصوں میں حلال تھیں، اس جگہ کے تقدس کی وجہ سے حرام ہو جاتی ہیں۔ یہاں کے رہنے والوں کو مکہ یا حرمی کہا جاتا ہے۔ حرم میں مکہ مکرمہ کے علاوہ بھی کئی علاقے داخل ہیں۔

دوسرا دائرہ حل کہلاتا ہے۔ حرم سے باہر اور پانچ میقاتوں کے اندر اندر جو علاقے واقع ہیں انہیں حل کہا جاتا ہے اور یہاں کے رہنے والوں کو حلی یا میقاتی۔ پانچوں میقات یعنی: ذوالخلفہ جسے آج کل بیر علی کہتے ہیں، جحفہ (آج کل رابغ) یلم، ذات عرق اور قرن المنازل؛ یہ سب علاقے حل کا حصہ ہیں۔ جحفہ، طائف، محصم، جعرانہ، اضاءہ، لبن، عرفات؛ یہ سب علاقے حل میں آتے ہیں۔ یہاں کے رہنے والوں کو حلی کہا جاتا ہے۔

ان دو دائروں سے باہر ساری دنیا ہے جسے آفاق کہتے ہیں، جیسے: پاکستان، یمن، سوڈان، ہندوستان، افغانستان، افریقہ، امریکہ، آسٹریلیا، اٹارکٹیکا، یہ سب ممالک اور براعظم آفاق ہے اور یہاں کے رہنے والے آفاقی۔

ذوالخلفہ، جحفہ، یلم، ذات عرق اور قرن المنازل یہ پانچ میقات ہیں۔ عموماً انہی کو میقات سمجھا جاتا ہے، لیکن آگے بتایا جائے گا کہ صرف یہی میقات نہیں، میقات اور بھی ہیں، ان کو میقات کہنا ایک خاص وجہ سے ہے۔ ان میں سے ذوالخلفہ کو آج کل بیر علی کہا جاتا ہے۔ جحفہ کو رابغ، یلم کو سعدیہ، ذات عرق کو ضریہ اور قرن المنازل کو سیل کہتے ہیں۔

یہ تین قسم کے لوگ ہو گئے، اب یہ سمجھیے کہ تینوں کے میقات ایک جیسے نہیں، بلکہ الگ الگ ہیں اور ان کے احکام میں بھی بہت فرق ہے۔ تفصیل ملاحظہ کیجیے:

حرم / اکی	حل / حلی، میقاتی	آفاق / آفاقی
1 عمرے کا میقات حل اور حج کا حرم	حج و عمرہ دونوں کا میقات حل ہے۔	ان کا میقات دو پانچ موافقت ہیں۔
2 نوعیت کے مطابق اس جگہ کے کسی بھی مقام سے احرام باندھ سکتا ہے۔	تمام حل کے اندر کسی بھی مقام سے احرام باندھ سکتا ہے۔	کسی بھی میقات یا اس کی عداوت سے احرام باندھ سکتا ہے۔ دو میقات آتے ہیں تو پہلے میقات سے ہاتھ منالٹول ہے۔
3 بغیر احرام یہاں روکتے ہیں، جب حج یا عمرے کا ارادہ ہو بھی احرام واجب ہوتا ہے، ورنہ نہیں۔	حج یا عمرے کے ارادے سے حرم آگیاں تب احرام واجب ہوتا ہے، کسی کام سے آگیاں تو نہیں۔	حج عمرے کا ارادہ ہو یا کسی کام سے حرم آنا ہو، ہر صورت حج یا عمرے کا احرام باندھ کر آنا واجب ہے۔
4 حرم سے نکل کر حلی میں گیا تو وہی حلی حل والا حکم لگے گا، آفاق میں گیا تو وہی پر آفاق کا حکم لگے گا۔	حل سے آفاق گیا تو حلی واپس آگیا تو حلی ہی رہا، لیکن آفاق سے حرم جانا ہے تو آفاقی حل والا حکم لگے گا۔	آفاق سے حل آیا اور کسی کام سے رکنا تو حلی بن گیا۔ حل والا حکم لاگو ہو گا۔
5 حرم شریف میں قیام کے دوران کسی والا حکم لگے گا۔	حرم شریف میں قیام کے دوران کسی والا حکم لگے گا۔	حرم شریف میں قیام کے دوران کسی والا حکم لگے گا۔
6 میقات سے احرام کے بغیر گزر گیا تو میقات پر آنا واجب ہے۔	میقات سے احرام کے بغیر گزر گیا تو واپس میقات پر آنا واجب ہے۔	میقات سے احرام کے بغیر گزر گیا تو واپس میقات پر آنا واجب ہے۔
7 تمتع، قرآن کرنا منع ہے۔	تمتع، قرآن کرنا منع ہے۔	تمتع، قرآن جائز ہے۔
8 میقات پر واپس نہ آیا تو گناہ گار ہو گا اور دم بھی واجب ہو گا۔	میقات پر واپس نہ آیا تو گناہ گار ہو گا اور دم بھی واجب ہو گا۔	میقات پر واپس نہ آیا تو گناہ گار ہو گا اور دم بھی واجب ہو گا۔

باب الإحرام

احرام سے پہلے

احرام سے پہلے زائد بال اور ناخنوں کی صفائی کریں۔ حجامت بنالیں، شادی شدہ عازمین حج بیوی کے معذور نہ ہونے کی صورت میں مباشرت کر لیں، ان سب چیزوں کے بعد احرام کی نیت سے غسل کریں، یہ غسل سنت مؤکدہ ہے۔ غسل نہ ہو سکے تو وضو کریں۔ عورت ماہواری کی حالت میں ہوتب بھی غسل کرنا سنت ہے۔

مردوں کا احرام:

بہتر یہ ہے کہ گھر سے ہی احرام اوڑھ لیا جائے۔ مرد حضرات ایک چادر تہبند کے طور پر باندھ لیں اور ایک چادر اوڑھ لیں۔ یہ دونوں چادریں سفید ٹی یا دھلی ہونی چاہئیں۔ چادر اچھی طرح اڑس لیں۔

بعض حضرات یہیں سے سیدھا کندھا اور بازو کھلا کر دیتے ہیں، یہ وقت اس کا محل نہیں، یہ عمل اس وقت خلاف سنت ہے۔ پھر بدن پر خوشبو لگائیں، البتہ کپڑوں پر ایسی خوشبو نہ لگائیں جو دھبہ چھوڑتی ہو۔

والمتمتع عنه التطيب بعد الإحرام والباقي كالشائع له لانتصالي به
بخلاف الثوب لأنه مباح عنه۔

مکروہ وقت نہ ہو تو سر ڈھانک کر دو رکعت احرام کے نفل پڑھیں، یہ نوافل کندھے ڈھک کر ہی پڑھے جائیں گے۔

خواتین کا احرام:

خواتین پر دستور ملے ہوئے کوئی سے بھی کپڑے پہن لیں، ملے ہوئے کپڑے پہننے کے بعد کوئی ڈھیلا عبا پہن لیں۔ سر کے بالوں کو چھپا لیں، لیکن پیشانی نہ چھپائیں۔ عام حالت کی طرح احرام میں بھی جو ان محورتوں کے لیے پردہ ضروری ہے اور چہرہ پر کپڑا نہ لگنا بھی ضروری ہے، اس لیے مجھے والا ہیڈ سر میں لگائیں اور اس پر نقاب مگر ادیں! اس طرح پردہ بھی ہو جائے گا اور چہرے پر کپڑا بھی نہیں لگے گا۔ بزرگ خواتین کے لیے پردہ معاف ہے اس لیے ان کے لیے چہرہ کھلا رکھنا جائز ہے، گو پردہ کرنا ان کے لیے بھی مستحب ضرور ہے۔

غیر أنها لا تكشف رأسها " لانه عورة " وكشف وجهها " لقوله عليه الصلاة والسلام " إحرام المرأة في وجهها " " ولو سفلت شيئا من وجهها وجافته عنه جاز " هكذا روى عن عائشة رضي الله عنها

نیت

جب جہاز پرواز کرنے لگے تب نیت کرنا بہتر رہتا ہے۔ نیت سے پہلے سر نکال کر لیں! نیت دل کے ارادے کا نام ہے، اس کے لیے کوئی مخصوص الفاظ ادا کرنا ضروری نہیں۔ عمرے کی نیت کے ساتھ ہی تلبیہ پڑھیں۔

تلبیہ

تلبیہ کے ماثور الفاظ یہ ہیں، ان میں کمی کرنا مناسب نہیں، گو اضافہ جائز ہے۔

”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ، إِنَّ الْعَقْدَ وَالْيَعْمَةَ لَكَ وَالْعُلُكُ، لَا شَرِيكَ لَكَ“

احرام کس چیز کا نام ہے؟

واضح رہے کہ صرف احرام کے پھڑے (کی چادریں) باندھنے یا صرف عمرہ / حج کی نیت کرنے یا صرف تلبیہ پڑھنے سے آدمی شرعاً محرم نہیں ہوتا، بلکہ احرام کے پھڑے پہن کر عمرہ / حج کی نیت کے ساتھ تلبیہ پڑھنے سے آدمی محرم ہوتا ہے اور اس پر احرام کی پابندیاں لاگو ہو جاتی ہیں۔ تلبیہ تین بار پڑھنا مستحب ہے۔ چادریں پہنے بغیر صرف نیت اور تلبیہ پڑھنے سے بھی احرام شروع ہو جاتا ہے لیکن ظاہر ہے کہ عام لباس سلاہوا ہوتا ہے جس سے جرمانہ لاگو ہوتا ہے اس لیے احرام کی چادریں پہن کر نیت کرنے کا کہا جاتا ہے۔ تلبیہ کی جگہ کوئی اس کے متبادل الفاظ اپنی زبان میں کہہ دینے سے بھی تلبیہ ادا ہو جاتا ہے۔

عمرہ

عمرے کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں، سال بھر میں (حج کے پانچ دنوں کے علاوہ) جب چاہیں عمرہ ہو سکتا ہے۔ ایک سفر میں کئی عمرے بھی کیے جاسکتے ہیں۔ عموماً حجاج کرام کا حج جمعہ جمعہ ہوتا ہے اور حج تمتع میں عمرہ اور حج دونوں ایک سفر میں ادا کرتے ہوتے ہیں۔ طریقہ یہ ہوتا ہے کہ پہلے حج کے دنوں سے قبل عمرہ ادا کرنا ہوتا ہے پھر اس سے حلال ہو کر حج کے دنوں میں حج کرنا ہوتا ہے اس لیے ہم پہلے عمرے کا طریقہ بیان کرتے ہیں اس کے بعد اگلے صفحات میں حج کا طریقہ ملاحظہ کیجیے گا۔

والعمرۃ لا تفوت وہی جائزۃ فی جمیع السنۃ إلا خمسۃ ایام یکرہ فیہا
فعلہا وہی یوم عرفة و یوم النحر و ایام التشریق " لما روی عن
عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أنها کانت تکرہ العمرۃ

عمرہ حج اصغر ہے۔ عمرے کے اندر دو فرض، دو واجب اور آٹھ پابندیاں ہیں۔ احرام اور طواف۔ یہ دو چیزیں فرض ہیں جبکہ سعی اور حلق یہ دو چیزیں واجب ہیں۔ ان کے علاوہ چیزیں سنن یا مستحبات میں سے ہیں۔

عمرہ کا طریقہ یہ ہے:

1۔ احرام کی چادریں پہن کر عمرے کی نیت سے تلبیہ پڑھیں۔ یہ عمرے کی اہم شرط ہے۔ (اپنے ملک سے مکہ آرہے ہیں تو جہاز اڑتے وقت نیت کر لینا بہتر رہتا ہے۔) احرام باندھ لینے کے بعد تلبیہ کا ورد شروع کر دیں، تلبیہ کو اپنا نعرہ اور ترانہ سمجھیں۔

2۔ احرام باندھ کر جیسے ہی عمرے کی نیت سے تلبیہ پڑھا تو آپ پر یہ پابندیاں عائد ہو گئیں:

- آپ خوشبو استعمال نہیں کر سکتے۔
- بال نہیں کاٹ سکتے۔
- ناخن نہیں کاٹ سکتے۔
- مرد حضرات سلاہو الباس نہیں پہن سکتے۔ خواتین روزمرہ کی طرح سلاہو الباس ہی پہنیں گی۔
- مرد حضرات ایسی چل نہیں پہن سکتے جس سے پیر کے بچ کی ابھری ہوئی ہڈی، ٹخنہ، ایڑی اور اس سے اوپر کی ہڈی چھپ جائے۔
- مرد چہرہ اور سر جبکہ خواتین چہرہ نہیں ڈھانپ سکتیں۔

- جنسی بات یا کوئی بھی جنسی فعل نہیں کر سکتے۔
- واجبات میں سے کسی واجب کو نہیں چھوڑ سکتے۔
- خشکی کے جانور کو شکار نہیں کر سکتے۔ جوں نہیں مار سکتے۔

ان پابندیوں کی خلاف ورزی سے جرمانہ واجب ہوتا ہے۔ بڑے جرم پر بڑا جرمانہ، چھوٹے پر چھوٹا جرمانہ لگتا ہے۔

3۔ میقات سے پہلے احرام کی نیت کر لیں۔ یہ واجب ہے۔ میقات سے احرام کے بغیر گزر گئے تو دم واجب ہو گا۔

4۔ مکہ پہنچ کر سلمان وغیرہ رکھنے اور آرام کر لینے کے بعد عمرے کا پہلا عمل طواف کرنا ہے۔ عمرے میں طواف فرض ہے۔ حجر اسود کے قریب پہنچتے ہی تلبیہ کہنا بند کر دیں۔ عمرہ کے اختتام اور حج کے احرام تک تلبیہ نہیں پڑھنا۔ طواف میں تین کام شروع میں کرنے ہوتے ہیں، ایک کام درمیان میں اور تین کام آخر میں۔ طواف شروع کرنے سے پہلے اضطیاع، استقبال اور استلام کرنا ہوتا ہے۔ درمیان میں رمل اور آخر میں دو رکعت واجب الطواف پڑھنا، ملتزم جانا اور آب زم زم پینا ہوتا ہے۔

طواف کی ابتدا حجر اسود سے ہوتی ہے۔ حجر اسود کی سمت کو ظاہر کرنے کے لیے وہاں علامت (سبز لائٹ) بنائی گئی ہے۔ اس علامت کو دیکھتے ہوئے پہلے اضطیاع کریں (یعنی داہنی بغل کے نیچے سے چپور کا پتہ نکال کر بائیں کندھے پر ڈال دیں، اس طرح آپ کا دایاں کندھا کھلا رہے گا) اس کے بعد حجر اسود کے قریب یا درجہاں بھی جگہ ملے وہاں اس طرح کھڑے ہوں کہ حجر اسود آپ کے دائیں طرف ہو جائے اس کے بعد طواف کی نیت کر کے دائیں طرف اتنا چلیں

کہ حجر اسود بالکل سامنے آجائے، پھر تکبیر کہتے ہوئے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائیں جس طرح تکبیر تحریمہ میں کانوں تک اٹھاتے ہیں، تکبیر کہنے کے بعد ہاتھ چھوڑ دیں۔ اس عمل کو استقبال کہتے ہیں۔ اب حجر اسود کا استلام کریں، حجر اسود کے استلام کا طریقہ یہ ہے کہ حجر اسود کے بالقابل جہاں کھڑے ہیں وہیں سے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے ایک بار حجر اسود کی طرف اس طرح اشارہ کریں جیسے آپ حجر اسود کو ہاتھ لگا رہے ہوں۔ اشارہ کرتے وقت ”بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُ اَكْبَرُ وَبِاللّٰهِ الْخَفْءُ“ کہیں اور ہتھیلیوں کو چوم لیں، اگر ازدحام نہ ہو تو حجر اسود کو مذکورہ طریقے سے بوسہ دیں۔ ازدحام میں گھس کر ایذا لے مسلم کا سبب بنتا جائز نہیں۔

اس کے بعد طواف شروع کریں۔ یاد رہے بغیر وضو طواف کرنا جائز نہیں۔ حجر اسود سے کھپے کے دروازے کی طرف چلتے ہوئے ایک چکر پورا کریں! سات چکر اسی طرح پورے کریں! پہلے تین چکروں میں رمل کرتا ہو گا (رمل کا مطلب ہے سیبہ نکال کر پہلوانوں کی طرح اکڑ کر چلنا) باقی چکر عام رفتار سے کریں۔ خواتین رمل نہیں کریں گی۔ رمل صرف اس طواف میں سنت ہے جس کے بعد سعی ہو۔ لان السعی لم یشرع الا مرة والرمل ما شرع الا مرة فی طواف بعدہ سعی۔

ہر چکر میں اضطیاح بھی ہے اور حجر اسود کا استلام بھی۔ طواف میں رکن یمانی کو دونوں ہاتھ لگا سکتے ہوں تو لگائیں یا صرف دایاں ہاتھ لگائیں صرف بایاں ہاتھ نہ لگائیں۔ رکن یمانی کو ہاتھ لگا کر بوسہ نہ دیں۔ رکن یمانی کو بوسہ دینا ثابت نہیں۔ تاہم یہ خیال رکھنا ضروری ہے کہ اگر رکن یمانی کو خوشبو لگی ہو جیسا کہ عموماً لگی ہوتی ہے تو محرم اس کو ہاتھ نہ لگائے۔

طواف کے آخر میں پھر حجر اسود کا استلام کریں۔ اس طرح ایک طواف میں آٹھ بار حجر اسود کا استلام ہو گا! طواف سے فارغ ہونے کے بعد اپنے دامن سے کندھے کو دوبارہ ڈھک لیں! طواف کے بعد دور کعت طواف کی نیت سے پڑھنا واجب ہے۔ مقام ابراہیم کے پیچھے یہ

دور کھٹ پڑھنا صرف مسنون ہے۔ لہذا اہجوم کی وجہ سے وہاں جگہ نہ ملے تو حطیم کے پیچھے یا حرم میں کسی اور جگہ پڑھ لیں، کسی کو ایذا نہ دیں۔ اس کے بعد (با آسانی ممکن ہو تو) ملتزم کے پاس آکر خوب دعائیں کریں، یہ قبولیت دعا کا موقع ہے۔ اس کے بعد آب زمزم پئیں۔

طواف کے چکروں کی دعائیں

طواف کے چکروں کے دوران اکثر دعائیں ثابت نہیں۔ یہ دعائیں ثابت ہیں:

(۱) حجر اسود کا استلام اور طواف شروع کرتے وقت یہ دعا ثابت ہے: ”بسم اللہ واللہ اکبر ایمانا باللہ وتصديقا بما جاء به محمد □“ (الام للشافعی: ج 3 ص 140 بحوالہ غنیۃ الناسک: ص 166)

(۲) طواف کے دوران یہ دعا ثابت ہے: ”نَبِّئَانَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“

چکروں کی بقیہ دعاؤں میں سے بعض دعائیں ضعیف احادیث سے منقول ہیں، اس لیے ان کو سنت سمجھنا درست نہیں۔ اس کے علاوہ دعائیں بزرگوں سے منقول ہیں، سنت سے ثابت نہیں۔ اس لیے ان کو سنت سمجھ کر پڑھنا یا ان کو ضروری سمجھنا جائز نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ اپنی زبان میں جس قدر دعائیں اپنے لیے اپنی عیال کے لیے اور تمام امت کے لیے مانگ سکتے ہوں، مانگیں۔ عربی دعائیں یاد نہ ہونے کی وجہ سے دعائیں ترک نہ کریں۔

5۔ اس کے بعد آپ نے صفا مروہ کی سعی کرنی ہے۔ با وضو سعی کرنا سنت ہے۔ جب سعی کا ارادہ کریں تو سب سے پہلے سعی کی نیت ہے حجر اسود کا استلام کریں! اور پھر پہلے صفا پہاڑی پر اتار چڑھیں کہ بیت اللہ نظر آئے گئے۔ بیت اللہ کی طرف منہ کر کے ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگیں اور اس کے بعد مروہ کی طرف چلیں اور جب دو سبز پتوں تک پہنچیں تو مرد حضرات ان کے درمیان متوسط

رفقارب سے دوڑیں، خواتین نہیں دوڑیں گی۔ پھر جب مردہ پر پہنچیں تو مردہ پر چڑھ کر بیت اللہ کی طرف منہ کر کے ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگیں اور اس کے بعد صفا کی طرف چلنا شروع کریں اور جب دوسہز بیوں کے درمیان پہنچیں تو اسی طرح دوڑیں۔ کل سات بار اسی طرح کریں، سسی صفا سے شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا ضروری ہے۔ سسی کے بعد دور کھت پڑھنا مستحب ہے۔

6۔ سسی کے بعد حلق یا بال کٹوانا واجب ہے۔ بغض لوگ صرف ایک طرف سے چند بال کتر دالیتے ہیں، یہ طریقہ غلط ہے۔ اور اس طرح کرنے سے دم واجب ہوتا ہے۔ بال کتر دالنے کا صحیح طریقہ یہ ہے مرد حضرات پورے سر کا حلق کر دہیں یہ افضل ہے۔ پورے سر کے بال کتر دالنے تو بھی جائز ہے۔ چوتھائی سر کے بال کٹوانے سے واجب ادا تو ہو جاتا ہے لیکن مکروہ تحریمی ہے اس لیے پورا سر یا تو حلق کر دہیں یا بال پورے سر کے کٹوایں۔ عورتیں بال نہیں منڈوا سکتیں۔ عورتوں کے لیے پورے سر کے بالوں کو ایک پورے کے بقدر کاٹنا بہتر جبکہ چوتھائی سر کے بالوں کا کم از کم ایک پورے کے بقدر کاٹنا واجب ہے۔ اس پر آپ کا عمرہ مکمل ہو گیا۔

عمرہ کرنے کے بعد کیا کریں؟

اب چاہیں تو مکہ میں ہی رہیں، چاہیں تو مدینہ منورہ روانہ ہو جائیں۔ یہ یاد رہے کہ اگر آپ مدینہ تشریف لے گئے ہیں تو مکہ واپسی کے وقت ذوالحلیفہ سے احرام باندھ کر آنا ضروری ہے۔ بہر حال جب تک مکہ میں رہیں تو خوب طواف اور نقلی عبادات میں اپنے آپ کو مشغول رکھیں! اگر مکہ میں رہتے ہوئے دوبارہ عمرہ کرنا ہے تو اسی طریقے سے کریں، البتہ احرام مسجد عائشہ یا جعرانہ سے باندھنا ہو گا۔

حج کا طریقہ

پانچ دنوں میں، پانچ مقامات پر، سات عبادتوں کو ادا کرنے کا نام "حج" ہے۔ پانچ مقامات یہ ہیں: منی، عرفات، مزدلفہ، بیت اللہ، صفا مروہ سات عبادات یہ ہیں: احرام، وقوف، رمی، قربانی، حلق، طواف، سعی۔

حج کا ایک خاص وقت مقرر ہے، اس کے علاوہ حج نہیں ہو سکتا۔ حج کے اندر تین فرض، چھ واجبات اور آٹھ پابندیاں ہیں: تین فرائض یہ ہیں: احرام، وقوف عرفہ اور طواف زیارت۔ چھ واجبات یہ ہیں: مغرب تک عرفات میں ٹھیرنا، وقوف مزدلفہ، صفا مروہ کی سعی، تین دن رمی جمرات، قربانی، حلق یا قصر، طواف وداع۔

(غنیۃ الناسک: ص 78، 79 صبح دارالحدیث فی الطہارۃ والنسک والتزلیح)



1۔ احرام کی چادریں پہن کر حج کی نیت سے تلبیہ پڑھیں۔ یہ حج کی اہم شرط ہے۔ صرف حج کی نیت سے جارہے ہیں تو جہاز اڑتے وقت نیت کر لینا بہتر رہتا ہے اور حج تمتع کر رہے ہیں تو مکہ جا کر آپ عمرہ کر چکے ہوں گے اور مکہ میں ہی ہوں گے اس لیے اب 8 ذوالحجہ کو مکہ میں ہی حج کی نیت کرنا ہوگی۔

2- احرام باندھ کر جیسے ہی نیت کی تو آپ پر احرام کی پابندیاں عائد ہو گئیں، یہ وہی پابندیاں ہیں جو پہلے آپ نے ملاحظہ کر لیں۔

3- صرف حج کرنا ہے یا قرآن کرنا ہے تو سنت طواف کریں، جسے طواف قدوم کہتے ہیں، لیکن حجاج کرام عموماً حج تمتع کرتے ہیں جس میں طواف قدوم منع ہے، اس لیے حج تمتع ہے تو طواف قدوم نہ کریں!

4- آٹھ ذوالحجہ منی میں گزاریں۔ یہاں پانچ نمازیں: ظہر تا فجر پڑھنی ہیں۔ یہ عمل مستحب ہے۔ فرض یا واجب نہیں۔

ما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام صلى الحجر يوم التروية بمكة
فلما طلعت الشمس راح إلى منى فصلى بمى الظهر والعصر والمغرب
والعشاء والفجر ثم راح إلى عرفات

منی میں قصر کرے یا پوری نماز پڑھے؟

جس شخص کو آٹھ ذی الحجہ سے پہلے پندرہ دن مکہ میں قیام کا موقع نہیں ملا، البتہ منی کے دن ملا کر پندرہ دن ہو جائیں گے تو وہ مسافر ہے یا مقیم؟ یہ دور حاضر کا اختلافی مسئلہ ہے۔ قدیم تحقیق یہ ہے کہ منی الگ شہر ہے اور مکہ الگ، مکہ میں پندرہ دن قیام نہیں ہوا اور منی میں بھی پندرہ دن قیام نہیں ہوتا، اس لیے یہ شخص مسافر ہے، نماز قصر ہی کرے گا۔

دوسری طرف عصر حاضر کے بڑے علمائے کرام کا موقف یہ ہے کہ منی، عرفات اور قانوناً اب مکہ مکرمہ کا حصہ ہے اس لیے مکہ منی مزدلفہ عرفات ان سب کو ملا کر جن کا قیام پندرہ دن یا زیادہ کا ہو ان حضرات کے نزدیک وہ نمازوں کی حد تک مقیم بن جائے گا اور نمازیں پوری پڑھے گا۔

5۔ نوذوالحجہ کی نماز فجر منیٰ میں پڑھنے کے بعد عرفات روانہ ہو جائیں۔ اس دن زوال سے 10 ذوالحجہ کی صبح صادق تک کسی بھی گھڑی عرفات میں ٹھہرنا، چاہے کوئی سی بھی حالت میں ہو، فرض ہے۔ جبکہ مغرب تک ٹھیرنا واجب ہے۔

ومن أدرك الوقوف بعرفة ما بين زوال الشمس من يومها إلى طلوع
الفجر من يوم النحر فقد أدرك الحج " فأول وقت الوقوف بعد
الزوال عندنا لما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام وقف بعد
الزوال وهذا بيان أول الوقت وقال عليه الصلاة والسلام " من
أدرك عرفة بليل فقد أدرك الحج ومن فاتته عرفة بليل فقد فاتته الحج
" وهذا بيان آخر الوقت

وقوف عرفہ کے دوران ظہر و عصر کو جمع کرنا بالاتفاق سنت یا مستحب ہے، واجب کسی کے نزدیک بھی نہیں۔ (غنیۃ الناسک ص 242)۔

عرفات میں جمع ہونے کی شرائط

حنفی کے لیے عرفات کی نمازیں اپنے خیموں میں جمع کر کے پڑھنا درست نہیں۔
کیونکہ عرفات میں نمازیں جمع کر کے پڑھنے کی پانچ شرائط ہیں: 1۔ ظہر پہلے ہو اس کے بعد عصر
پڑھی جائے۔ 2۔ جماعت سے نمازیں پڑھی جائیں۔ 3۔ بڑی شرط یہ ہے کہ امیر حج کی امامت میں
نمازیں پڑھی جائیں۔ 4۔ احرام کی حالت میں پڑھی جائیں۔ 5۔ حج کا احرام ہو، عمرہ کا نہیں۔

خیموں میں نماز پڑھنے کی صورت میں تیسری شرط نہیں پائی جاتی اس لیے انفرادی
جماعت میں جمع درست نہیں، انفرادی جماعت یا تنہا نماز میں ہر نماز اپنے اپنے وقت میں پڑھیں۔

6۔ عرفات میں سورج غروب ہو جانے کے بعد مزدلفہ کی طرف نکلنا ہے۔ ومن صلی المغرب
الطريق لم تجزه عبد أبي حنيفة ومحمد رحمہما اللہ وعلیہم السلام لاعتادہما ما لم یطیع الفجر

اصل وقت سے پہلے ہی مزدلفہ سے نکل جانا

وقوف مزدلفہ کا وقت صبح صادق کے بعد شروع ہوتا ہے۔ بعض لوگ صبح صادق سے پہلے ہی مزدلفہ سے نکل جاتے ہیں۔ گزشتہ سالوں میں ایسے کئی واقعات ہوئے ہیں۔ یاد رکھیں اس سے دم واجب ہوتا ہے۔ لہذا اس سے بچیں۔ البتہ مر ایضاً، عورت اور بچے ازدحام کی وجہ سے پہلے چلے جائیں تو ان پر دم واجب نہیں۔

7۔ مزدلفہ کی رات میں مغرب اور عشا کی نمازوں کو ایک ساتھ عشا کے وقت میں پڑھنا واجب ہے، جماعت سے پڑھنا سنت ہے، انفرادی پڑھیں تب بھی اکٹھی پڑھنی ہیں۔ اس لیے یہ دو نمازیں بہر صورت اکٹھی ہی پڑھیں۔ (فتیۃ الناسک: ص 263)

8۔ مزدلفہ میں ایک گھڑی قیام واجب ہے۔ مزدلفہ میں قیام کا واجب وقت جہت مختصر ہے۔ 10۔ ذوالحجہ کی صبح صادق سے طلوع آفتاب تک۔ (معلم الحجاج: ص 172) کوئی اس سے پہلے وقف کر کے چلا گیا یا اس کے بعد وقف کیا (جیسا آج کل ہو رہا ہے) تو اس کا واجب ادا نہ ہوگا۔

9۔ دس ذوالحجہ۔ سنی پہنچ کر صرف حجرۃ العقیقہ کو سات کنکریاں مارتی ہیں۔ یہ عمل بھی واجب ہے۔ اس دن رمی کا بنیادی وقت صبح صادق سے لے کر اگلے دن کی صبح صادق تک ہے۔ طلوع سے زوال تک مسنون وقت ہے۔ زوال سے غروب تک جائز وقت ہے۔ طلوع سے پہلے اسی طرح غروب کے بعد وقت مکروہ ہے۔ البتہ عذر ہو تو گراہت نہیں۔ (فتیۃ: ص 291، 290)

ہجرات کو کنکر خود مارنا ضروری ہے، چاہے عورت ہو یا ضعیف اگر کسی اور سے کنکر یاں لگوائیں تو رمی ادا نہ ہوگی، اس کے قسے واجب رہے گی اور ادا نہ کرنے کی صورت میں دم واجب ہوگا۔

البتہ یہ عورتوں اور ضعیفوں کے لیے یہ آسانی ہی معنی ہے کہ وہ دن کو ریش کی وجہ سے کنکریاں نہ مار سکتے ہوں تو رات کو مار لیں، صبح صادق ہونے سے پہلے مار لیں۔

بعض صورتوں میں کسی اور سے کنکریاں لگواسکتے ہیں مثلاً: یہ کہ وہ بے ہوش ہو جائے یا اتنا کمزور یا بیمار ہو کہ کھڑے ہو کر نماز بھی نہ پڑھ سکتا ہو تو ان کی طرف سے کوئی اور کنکریاں مار سکتا ہے؛ کیونکہ ان صورتوں میں یہ شخص یا تو رمی ہی نہیں کر سکتا یا رمی سے سخت تکلیف ہوگی اس لیے ان کے لیے یہ بھیجائش دی معنی ہے۔ البتہ مریض ایسا ہو جو سوار ہو کر یا آسانی رمی کر سکتا ہو یا تکلیف شدید نہ ہوتی ہو تو اس کی نیابت جائز نہیں بلکہ اسے خود رمی ادا کرنا ضروری ہے۔

10۔ کنکریاں مار کر قربانی کرتی ہے۔ صرف حج کیا ہے تو یہ قربانی قتل ہے، حج تمتع یا قرآن کیا ہے تو قربانی واجب ہے۔

11۔ قربانی سے فارغ ہو کر بال منڈوانے یا کتروانے ہیں۔ یہ واجب ہے۔

12۔ اس کے بعد مکہ مکرمہ آکر طواف زیارت کرتا ہے جو حج کا تیسرا اور آخری فرض ہے۔ طواف زیارت کا وقت 10 ذوالحجہ کی صبح صادق سے بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب تک ہے۔

13۔ طواف کے بعد صفاء مکہ کے سات چکر لگاتے ہیں۔ یہ واجب ہے۔

14۔ گیارہ بارہ ذوالحجہ کے دن منی میں گزاریں اور دونوں دن تینوں جمرات کی رمی کریں۔

ان دونوں دنوں میں رمی کا بنیادی وقت زوال سے صبح صادق تک رہتا ہے۔ البتہ غروب تک مسنون وقت ہے اس کے بعد مکہ مکرمہ۔ (فتیہ: ص 292) تیسرا ذوالحجہ کو رمی کرنے نہ

کرنے کا اختیار ہے، بہتر یہ ہے کہ رک جائے اور رمی کر لے، تیرہ کو رمی کا وقت صحیح صادق سے غروب تک ہے، تاہم سنت وقت زوال سے شروع ہوتا ہے، زوال سے پہلے مکروہ وقت ہے۔

15۔ جب مکہ سے وطن واپسی کا ارادہ ہو تو طواف وداع کریں۔ یہ واجب ہے۔

16۔ حج مکمل ہونے کے بعد جتنے چاہیں عمرے کر سکتے ہیں، کوئی ممانعت نہیں۔

باب القرآن

اجتہاد کے نزدیک حج قرآن افضل ہے افراد اور تمتع سے۔ کیونکہ اس میں جدم واجب ہو جائے تو دوم دینے پڑتے ہیں، دو طواف اور دوبار سعی کرتی پڑتی ہے۔ اس کا احرام بہت طویل ہوتا ہے کیونکہ اس میں عمرہ کر کے حلال بھی نہیں ہو سکتے بلکہ حج کے بعد ہی حلال ہو سکتے ہیں اس لیے مشقت زیادہ ہونے کی وجہ سے قرآن افضل ہے۔

اس کا طریقہ یہ ہے کہ اذان بھرتے وقت ایک ساتھ حج و عمرہ کی نیت کریں اللہم انی اريد الحج والعمرة فسرهما لي وتقبلهما مني پھر مکہ پہنچ کر پہلے عمرہ کرے یعنی طواف اور سعی کرے۔ لیکن سر نہ منڈوائے، پھر حج کے بعد سر منڈا کر دونوں احراموں سے حلال ہو جائے۔ حج افراد کی طرح حج قرآن میں بھی طواف قدوم سنت ہے۔ طواف قدوم حج تمتع میں منع ہے۔ حج افراد میں قربانی واجب نہیں، قرآن اور تمتع میں دم شکر دینا واجب ہے۔

امام شافعی کے نزدیک حج قرآن میں نیت عمرہ اور حج دونوں کی ایک ساتھ کی جاتی ہے لیکن مناسک ادا کرتے وقت دونوں احراموں کے لیے الگ الگ طواف اور سعی کی ضرورت نہیں

بلکہ ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی دونوں احراموں کی طرف سے کافی ہے۔ تشریح کے اسی فرق کی وجہ سے امام شافعی کے نزدیک حج افراد الفضل ہے۔

نقشہ حج تمتع

ارکان	طریقہ	احکام
احرام عمرہ	<p>1۔ غسل کریں در دو رکعت نوافل کندھے ڈھانک کر پڑھیں!</p> <p>2۔ میقات سے پہلے عمرے کی نیت کرتے ہوئے تلبیہ پڑھیں۔</p> <p>2۔ میقات سے پہلے نیت نہ کی اور تلبیہ نہ پڑھا۔</p>	<p>سنت</p> <p>واجب</p> <p>دم واجب</p>
عمرہ	<p>بیت اللہ شریف جا کر پہلے طواف کریں، اس طواف میں رمل و خطیاع کر لیں، پھر سعی کریں۔ سعی کے بعد مرد حلق یا قصر کر والیں اور عورتیں بالی کتر والیں۔ عمرہ ہو گیا اور آپ حلال ہو گئے۔ احرام کی پابندیاں ہٹ گئیں۔</p>	<p>طواف، سعی اور حلق کے احکام حج کے ذیل میں دیکھ لیجئے!</p>

<p>سنت</p> <p>احرام باندھنا فرض ہے</p>	<p>1۔ آٹھ ذوالحجہ کو غسل کریں اور دور کعت قرائل کنندہ سے ڈھانک کر پڑھیں!</p> <p>2۔ حرم کی کسی بھی جگہ سے حج کی نیت کرتے ہوئے تکبیر پڑھیں!</p>	<p>احرام حج</p>
<p>مسنون عمل ہے</p> <p>واجب</p>	<p>1۔ آٹھ ذوالحجہ کو سورج نکلنے کے بعد منی ہائیں اور یہ پانچ نمازیں منی میں پڑھیں: ظہر، عصر، مغرب، عشاء، فجر</p> <p>2۔ نوکی فجر سے 13 کی صبح تک ہر فرض نماز کے بعد تکبیر تشریف</p>	<p>8 / ذوالحجہ</p> <p>منی کا پہلا قیام</p>
<p>فرض اور کن اعظم</p> <p>سنت</p> <p>غروب تک ٹھیرنا واجب</p> <p>سنت</p>	<p>1۔ 9 ذوالحجہ کی زوال سے 10 ذوالحجہ کی صبح صادق تک کسی بھی وقت عرفات میں ٹھیریں!</p> <p>2۔ امام کے پیچھے ہو تو ظہر اور عصر کو ظہر کے وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھیں، سنتیں نہ پڑھیں، لیکن آج کل عموماً اس طرح کرتے ہیں شرعی غامبیاں رہ جاتی ہیں اس لیے ظہر اور عصر اپنے وقت ہی میں معروف طریقے کے مطابق پڑھیں!</p> <p>3۔ غروب تک ٹھیریں!</p> <p>4۔ کھڑے ہو کر وقف کریں!</p>	<p>9 ذوالحجہ کا دن</p> <p>وقوف عرفات</p>

<p>سخت موکدہ</p> <p>واجب</p> <p>واجب</p> <p>مستحب</p>	<p>1۔ نوذوالحجہ کا سورج غروب ہونے کے بعد مزدلفہ روانہ ہو جائیں اور پوری رات مزدلفہ میں قیام کریں۔</p> <p>2۔ مغرب اور عشا کی نماز ماکر عشا کے وقت میں ایک اذان ایک اکامت کے ساتھ پڑھیں، عشا کے فرض کے بعد سنتیں اور وتر پڑھیں۔</p> <p>3۔ صبح صادق سے طلوع آفتاب تک غھیرنا</p> <p>4۔ ستر نکلریاں رمی کے لیے جمع کر لیں۔</p>	<p><u>عید کی رات</u></p> <p><u>وقوف مزدلفہ</u></p>
<p>سخت</p> <p>واجب</p> <p>سخت</p> <p>مباح</p> <p>مکروہ</p>	<p>1۔ دس ذوالحجہ کو صبح صادق کے بعد فجر مزدلفہ میں، اول وقت میں پڑھ کر بڑے حجرے کی رمی کے لیے روانہ ہو جائیں۔</p> <p>2۔ بڑے حجرے کو سات نکلریاں، اس دن بھی ایک رمی ہوگی۔</p> <p>3۔ رمی شروع کرتے ہی تلبیہ بند کر دیں!</p> <p>4۔ دس کے طلوع سے زوال تک رمی کرنا</p> <p>5۔ زوال سے غروب تک رمی کرنا</p> <p>6۔ صبح صادق کے بعد سورج نکلنے سے پہلے اور غروب کے بعد رمی</p>	<p><u>10 ذوالحجہ</u></p> <p><u>منی کا دوسرا قیام</u></p> <p><u>رمی کے لیے</u></p>

<p>قرآن و تفسیر والے پر قربانی واجب ہے جبکہ حج افراد کرنے والے کے لیے مستحب</p>	<p>رہی کے بعد تسلی سے قربانی کریں!</p>	<p><u>10-12 ذوالحجہ</u> قربانی</p>
<p>مستحب واجب مستحب واجب</p>	<p>مرد کے لیے: 1- قربانی کے بعد پورا سر مٹوانا 2- چھ تھائی سر کے بال پورے زیادہ کٹوانا عورت کے لیے: 1- ساتے سر کے بال سے ایک پورے سے کچھ زیادہ کٹوانا 2- چھ تھائی بال پورے کے بقدر کٹوانا</p>	<p><u>10 ذوالحجہ</u> قربانی کے بعد حلق</p>
	<p>(اب سوائے جماع کے سب پابندیاں ختم ہو گئیں)</p>	
<p>1- طواف تریارت فرض ہے۔ 2- استقبال، استلام، رمل اور اضطباع یہ سب امور مسنون ہیں جبکہ عمرے کے طواف میں رمل و اضطباع نہ کیا ہو،</p>	<p>1- حجر اسود کا استقبال کریں یعنی مرد کندھوں تک اور خواتین کانوں تک ہاتھ اٹھائیں! 2- حجر اسود کا استیلام یعنی ہاتھوں کو حجر اسود کی طرف کریں اور پھر ہاتھوں کو چوم لیں!</p>	<p><u>10-12 ذوالحجہ</u></p>

طواف زیارت

3۔ حجر اسود سے ایک چکر شروع کریں اور حجر اسود ہی پر ختم کریں اس طرح طرح کل سات چکر لگائیں۔
لہذا عرسے کے طواف میں رمل واضطباع کر لیا ہو تو اب ضرورت نہیں۔

4۔ مرد پہلے طواف میں اضطباع کریں یعنی دائیں بغل کھلا رکھیں، اس کے نیچے سے چادر لے کر اٹے کندھے پر ڈال دیں!

5۔ مرد پہلے تین چکر میں رمل کریں یعنی کندھوں کو پہلوؤں کی طرح ہلاتے جائیں اور نزدیک نزدیک قدم رکھیں!

6۔ ایام غری میں کسی بھی وقت طواف زیارت کیا جاسکتا ہے۔
ایام حرم کے بعد طواف کیا تو دم آئے گا۔

سعی

1۔ سعی سے پہلے بیت اللہ کا استقبال (یہ نماں استیلام ہو گا)

2۔ سعی صفا سے شروع کریں اور مردہ پر ختم۔ اس طرح سات چکر مکمل کریں!

3۔ سعی با وضو کریں!

4۔ سعی کے دوران مرد حضرات ہجر

تیبوں کے درمیان متوسط طریقے سے دوڑیں!

سنت ہے۔

سعی واجب ہے

با وضو سعی سنت ہے۔

سنت ہے۔

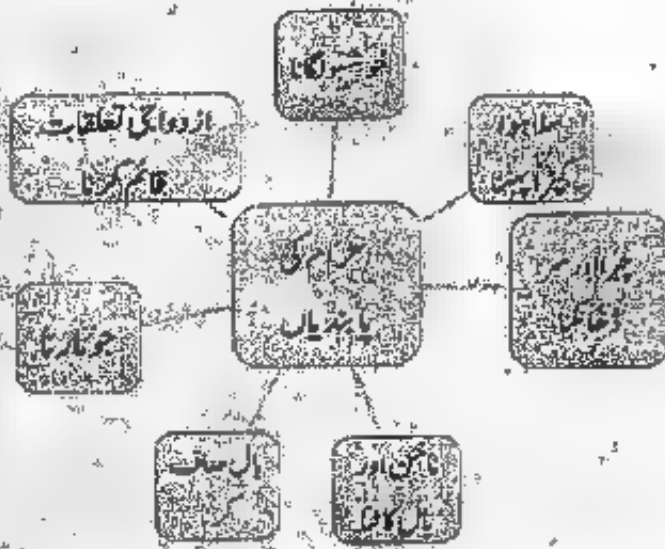
<p>واجب</p> <p>سنت</p> <p>(ان دو دنوں کی رومی زوال سے پہلے جائز نہیں، زوال کے بعد سے غروب آفتاب تک سنت ہے اور غروب سے صبح صادق تک مکروہ)</p>	<p>1۔ گیارہ بارہ کو تینوں جمرات کی رومی کریں پہلے چھوٹے جمرے کو سات انگڑاویں، پھر درمیانے کو اور آخر میں بڑے جمرے کو</p> <p>2۔ پہلے دو جمرات کی رومی کے بعد قبلہ رو ہو کر دعا کرے، آخری جمرے میں نہیں۔</p>	<p><u>12، 11 ذوالحجہ</u></p> <p>منی کا تیسرا قیام</p> <p>رومی کے لیے</p>
<p>اس دن رومی کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور غروب تک رہتا ہے، تاہم زوال سے پہلے رومی مکروہ ہے، زوال کے بعد سنت ہے۔ غروب کے بعد رومی کا وقت نہیں رہتا۔</p>	<p>بارہ کے غروب سے پہلے پہلے جو کہ چلا گیا اس پر تیرہ کی رومی واجب نہیں، غروب تک جو ٹھہرا رہا اس کے لیے بہتر ہے کہ تیرہ کی رومی جمرات کر کے جائے اور اگر صبح صادق تک منی میں رہا تو اب رومی کے بغیر جانا جائز نہیں۔</p>	<p><u>13 ذوالحجہ</u></p> <p>رومی کے لیے منی کا اختیاری قیام</p>

<p>غیر معذور پر واجب</p>	<p>اس کا طریقہ بھی وہی ہے جو عمرے کے طواف اور طواف زیارت کا ہے۔ اس میں رمل اور اضطباع نہیں ہوگا۔</p>	<p>طواف وداع</p>
--------------------------	--	------------------

باب الجنایات

احرام تکبیر تحریمہ کی طرح ہے۔ جس طرح نماز کے لیے تکبیر تحریمہ کہنے سے بہت سی چیزیں ناجائز ہو جاتی ہیں، حج کے لیے احرام باندھنے سے بھی بہت ساری چیزیں ناجائز ہو جاتی ہیں:

احرام کی پابندیاں یہ ہیں:



1۔ خوشبو کا استعمال

حالت احرام میں عطریات اور خوشبودار چیزیں استعمال نہیں کر سکتے۔ یہ پابندی مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے ہے۔

جرمانے کا قار مولا:

خوشبو بڑے عضو پر لگائی، جیسے: سر، چہرہ، سینہ، پیٹ، ران، کمر، پنڈلی، ہاتھ، ہتھیلی تو اگر پورے عضو پر لگائی تو دم (بکرا) واجب ہو گا۔ اگر پورے عضو پر نہیں لگائی، تھوڑے یا اکثر عضو پر

لنگائی یا جسم کے چھوٹے عضو، مثلاً: ناک، ہونٹ، کان، آنکھ، انگلی پر لنگائی تو صدقۃ الفطر کے برابر رقم واجب ہوگی۔

یہ تفصیل اس وقت ہے جب خوشبو تھوڑی ہو اور اگر خوشبو زیادہ ہو تو چاہے چھوٹے عضو پر لگی ہو یا بڑے عضو پر، ہر حال میں دم لازم ہوگا۔ (غنیہ: ص 382)

خوشبو لباس پر لگانے میں دم واجب ہونے کے لیے دو شرطیں ہیں: پہلی شرط یہ ہے کہ خوشبو زیادہ ہو چاہے پھیلاؤ میں ایک المرح بالشت سے کم ہو یا وہ ایک المرح بالشت سے زائد کپڑے میں لگی ہو۔ دوسری شرط یہ ہے کہ وہ لباس بارہ گھنٹے یا اس سے زائد وقت پہنا ہو۔ اگر ان دو میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو صدقہ لازم ہوگا۔

فائدہ:

خوشبو دار صابن کے بارے میں یہ فتویٰ دیا جا رہا ہے کہ ہاتھ صاف کرنے کی غرض سے صابن استعمال کیا تو ایک دو بار میں صرف صدقہ واجب ہوگا، دم نہیں۔ البتہ تین بار یا اس سے زیادہ بار ایسا کیا ہے تب دم واجب ہوگا۔ (غنیہ)

۲۔ جسم کی ساخت پر سلعے ہوئے کپڑے نہیں پہن سکتے

یہ پابندی صرف مردوں کے لیے ہے۔ لہذا مرد حضرات احرام میں شلوار، قمیص، بنیان، فیکر، بند جو تاجس سے پاؤں کی ابھری ہوئی تین ہڈیاں یا ایڑی چھپ جائے نہ پہنیں، مرد حضرات موزے اور دستانے بھی نہیں پہن سکتے۔ احرام کی حالت میں بلا عذر ہمہر پہننا مکروہ ہے۔ کوئی عذر ہو تو کرہت نہیں۔

مستورات کے لیے یہ سب باتیں جائز ہیں۔

جرمانے کا فارمولا:

12 گھنٹے پہنا ہے تو دم واجب ہے۔ اس سے کم میں صدقہ فطر کے برابر رقم صدقہ کرے۔ ایک گھنٹے سے کم پہنا ہے تو ایک منٹھی گندم صدقہ کرے۔ (معلم الحجاج: ص 239، 240)

سگ سر اور چہرہ ڈھانپ نہیں سکتے

مرد سر اور چہرہ نہیں ڈھانک سکتے اور عورتیں چہرے پر کپڑا نہیں لگا سکتیں۔ چلتے پھرتے سوتے جاگتے ہر وقت انہیں کھلا رکھنا ہے، کسی وقت بھی انہیں ڈھانک نہیں سکتے۔ اگر ہوا سے کوئی کپڑا اٹھ ہو جائے اور فوراً ہٹا دیں تو کوئی دم واجب نہیں۔ (غنیہ) تو لیے یا کپڑے سے پسینا یا منہ صاف کرنا بھی مرد و خواتین دونوں کے لیے مکروہ ہے، اذلیتہ کسی نے تولیہ یا کپڑا استعمال کر لیا تو دم واجب نہیں۔ (حج کے ضروری مسائل: مفتی عبدالرؤف سکھروی 23)

مرد حضرات سر اور چہرے پر پٹی نہیں باندھ سکتے۔ ماسک نہیں پہن سکتے۔ سر اور چہرے کے علاوہ بقیہ اعضاء پر بلا عذر پٹی باندھنا مکروہ ہے، عذر ہو تو کوئی کرہت نہیں۔ (حج کے ضروری مسائل، مفتی عبدالرؤف سکھروی: ص 24) خواتین چہرے پر پٹی نہیں باندھ سکتیں، ماسک نہیں لگا سکتیں۔ اگر عذر کی وجہ سے پٹی باندھنی پڑی یا ماسک لگانا پڑا تو جرمانہ واجب ہو گا۔

جرمانے کا فارمولا:

چوتھائی یا اس سے زیادہ عضو بارہ گھنٹے ڈھکا رہا تو دم واجب ہے۔ اس سے کم میں صدقہ فطر کے برابر رقم صدقہ کرے۔ (معلم الحجاج: ص 243)

۴۔ بال نہیں کاٹ سکتے

حالت احرام میں باں دور نہیں کر سکتے، بخواہ کسی بھی چیز سے ہو۔ (یہ پابندی مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے ہے) لہذا احرام میں ڈاڑھی کا خلال احتیاط سے کریں۔ بالوں میں کٹھنسی نہ کریں، بالوں میں بے جا کھجلی سے اجتناب کریں! نہ اپنے باں مونڈیں نہ کسی اور کے۔ ہاں! جب تمام ارکان واجبات سے فارغ ہو جائیں اور صرف حلق / قصر رہ جائے تب اپنے یا کسی اور اپنے جیسے عہد کے بال کاٹ سکتے ہیں۔

جرمانے کا قار مولا:

بال ٹوٹنے کی تین صورتیں ہیں:

- 1۔ بال ٹوٹنے میں اپنا قصور نہ ہو بلکہ خود بخود ٹوٹے ہوں تو کچھ واجب نہیں۔
- 2۔ وضو یا غسل کے دوران بال ٹوٹے تو کیونکہ وضو غسل کا حکم خود شریعت نے دیا ہے اس لیے اس کے حکم میں کچھ نرمی ہے اور وہ یہ کہ ایک دو بال ٹوٹنے میں کچھ بھی واجب نہیں، تین یا زیادہ (لیکن چوتھائی سے کم) بال گرین تو صدقۃ الفطر یا اس کے برابر رقم واجب ہے۔
- 3۔ وضو غسل کے علاوہ جان بوجھ کر بال کھینچے یا رگڑے یا توڑے تو ایک بال پر ایک مٹھی گندم صدقہ کرنا ہو گا، دو بال پر دو مٹھی گندم اور تین بالوں پر تین مٹھی! تین سے زیادہ کی صورت میں صدقہ فطر کے برابر رقم صدقہ کرنا ہو گی۔ (غنیہ: ص 154، 153، 399)

۵۔ بالوں سے جوں نہیں مار سکتے، نہ اسے جدا کر سکتے ہیں۔

یہ پابندی بھی مرد و خواتین دونوں کے لیے ہے۔

جرمانے کا قار مولا:

ایک جوں ماری تو ایک بھجور یا ایک مٹھی گندم صدقہ کر دے۔ دو تین ماری تو اس کا حکم بھی ایک جوں مارنے کی طرح ہے۔ تمہیں سے زیادہ ماریں، چاہے کتنی ہی ہوں تو فطرے کے برابر رقم صدقہ کر دے۔ (فتنیہ: ص 447)

۶۔ ناخن نہیں کاٹ سکتے۔

یہ پابندی بھی مرد و خواتین دونوں کے لیے ہے۔

جرمانے کا قار مولا: ایک ہاتھ یا پاؤں کے پانچوں ناخن ایک ہی مجلس میں کاٹے تو دم واجب ہو گا۔ پانچ سے کم کاٹے یا ناخن متفرق جگہوں کے کاٹے تو ہر ناخن کے عوض ایک صدقہ الفطر کے برابر رقم صدقہ کرنا ہو گی۔ یاد رہے کہ ناخن خود سے ٹوٹ گیا یا ٹوٹ کر لٹک گیا تو اسے الگ کر دینا درست ہے، کوئی جزا واجب نہیں۔

۷۔ ازدواجی تعلق قائم نہیں کر سکتے:

حالات احرام میں ازدواجی تعلق قائم نہیں کر سکتے۔ بیوی کے سامنے اس کا ذکر نہیں کر سکتے، شہوت سے بوسہ نہیں لے سکتے، نہ شہوت سے چھو سکتے ہیں۔ یہ پابندی بھی مرد و خواتین دونوں کے لیے ہے۔

جزا کا قار مولا: ان میں سے کوئی بھی کام کیا تو چاہے انزال ہو یا نہ ہو دم واجب ہو گا۔ تاہم صرف خیال آنے سے یا دیکھنے سے دم واجب نہیں ہو گا۔

۸۔ ترک واجب

احرام کی حالت میں واجبات حج و عمرہ میں سے کسی واجب کو نہیں چھوڑ سکتے۔ یہ پابندی بھی مرد و خواتین دونوں کے لیے ہے۔

جزا کی تفصیل:

1۔ عمرے کا کوئی واجب چھوٹے، مثلاً: سعی چھوڑ دی، حلق چھوڑ دیا تو دم واجب ہو گا، چاہے کم مقدار میں چھوٹے یا زیادہ۔

2۔ عمرے کا طواف پاکی کی حالت میں کرنا واجب ہے لہذا اگر ناپاکی کی حالت میں کرے، چاہے چھوٹی ناپاکی ہو یا بڑی، ایک چکر کرے یا زیادہ یہ مکمل، ہر صورت میں دم واجب ہو گا۔ البتہ اگر پاکی کی حالت میں اعادہ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا۔ دوسرا موقف یہ ہے کہ تین یا اس سے کم چکر چھوٹی ناپاکی کی حالت میں ادا ہوئے تو ہر چکر کے بدلے صدقہ واجب ہو گا، دم نہیں۔ (غنیہ: ص 428، 429 المطلب الرابع فی ترک الواجب فی طواف الحمرۃ) زیادہ مشہور اور محتاط قول پہلا ہے۔

3۔ حج کا طواف زیارت مکمل یا اکثر بڑی ناپاکی کی حالت میں کرے تو بد نہ واجب ہو گا اور اعادہ بھی واجب ہے۔ اگر اعادہ کر لیا تو بد نہ ساقط ہو جائے گا۔ اگر تین یا اس سے کم چکر بڑی ناپاکی کی حالت میں ادا کیے تو دم واجب ہو گا۔ (غنیہ: ص 422)

4۔ طواف زیارت کے علاوہ دوسرے طواف: طواف قدوم، طواف وداع اور تعلق طواف بڑی ناپاکی کی حالت میں کیا تو دم واجب ہوگا، بدنہ نہیں۔ اگر اعادہ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا۔

5۔ طواف زیارت مکمل یا اکثر چھوٹی ناپاکی میں کرے تو دم واجب ہوگا، بدنہ نہیں۔ اگر اعادہ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا۔

6۔ طواف وداع، طواف قدوم یا تعلق طواف چھوٹی ناپاکی میں کرے تو ہر چکر پر ایک قطرے کے برابر رقم صدقہ کرنا ہوگی۔ اگر اعادہ کر لیا تو صدقہ ساقط ہو جائے گا۔ (غنیہ: ص 429 ضوابط الطواف)

7۔ حج کا کوئی اور واجب چھوڑ دے، مثلاً: سعی مکمل یا اس کے اکثر چکر چھوڑ دیے یا بغیر عذر طواف وداع مکمل یا اکثر چھوڑ دیا یا عرفات سے مشرب سے پہلے نکل گیا یا بغیر عذر حردلقہ میں نہیں ٹھہرا، یا کسی دن کی اکثر رمی نہیں کی، یا ایام نحر کے بعد حلق کروایا یا حرم سے باہر حلق کروایا، طواف زیارت ایام نحر کے بعد کیا یا جن افعال میں ترتیب واجب ہے انہیں ترتیب کے خلاف کر دیا تو ان سب صورتوں میں دم واجب ہوگا۔ (غنیہ: ص 430-433)

جنایات کا قاصدہ کلیہ

ممنوعات احرام میں سے کسی کا ارتکاب بلا عذر ہو تو اگر اس کا ارتکاب کامل طور پر ہو مثلاً: تھوڑی خوشبو بڑے عضو پر لگائی یا زیادہ خوشبو کان، ناک، آنکھ وغیرہ پر لگائی۔ سلا ہوا کپڑا بارہ گھنٹے پہنا۔ ایک ہاتھ کے تمام ناخن کاٹ دیے۔ پورا یا اکثر فرض یا واجب طواف بے وضو

کیا تو دم (بکری) دینا واجب ہے اور اگر اس کا اور کتاب ناقص طور پر ہو مثلاً: تھوڑی خوشبو ناک وغیرہ پر لگائی۔ سلاہوا کپڑا ایک مٹھنہ پہنا۔ سر، چہرہ چوتھائی سے کم ڈھانکا۔ ایک ناخن کانٹ دیا تو صدقہ واجب ہے۔

اور اگر ان پابندیوں میں سے کسی کا اور کتاب عذر کی وجہ سے ہو تو اس کی بھی یہی دو صورتیں ہیں کامل طور پر اور کتاب کی صورت میں تین چیزوں میں سے کوئی ایک واجب ہے:

1۔ بکری یا بکری

2۔ تین روزے

3۔ چھ مساکین کو فی مسکین پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت۔

ناقص طور پر کرنے کی صورت میں دو چیزوں میں سے کوئی ایک واجب ہے:

1۔ ایک روزہ

2۔ پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت۔

واضح رہے کہ احرام کی پابندی عذر کی وجہ سے سرزد ہو جائے یا بلا عذر، بھول کر ہو یا زبردستی کی وجہ سے، سونے کی حالت میں ہو یا بے ہوشی کی حالت میں اور مسئلہ معلوم ہو یا نہ ہو۔ ہر حالت میں جزا واجب ہوتی ہے۔

9۔ میقات سے بغیر احرام گزرتا

گزشتہ 8 جنابیت وہ تھیں جو احرام شروع ہونے کے بعد لاگو ہوتی ہیں، یہ جنابیت ایسی ہے جو قبل از احرام لاگو ہوتی ہے۔ چنانچہ کوئی بھی زائر اگر بغیر احرام کے میقات سے آگے نکل گیا تو دم لازم ہے لیکن تین شرائط پائی جائیں تو یہ دم ساقط ہو سکتا ہے:

1۔ کسی بھی میقات پر واپس جا کر از سر نو احرام باندھے

2۔ تلبیہ بھی پڑھے۔

3۔ مذکورہ دونوں باتیں یعنی میقات واپس جانا اور تلخیص پڑھ کر آنا مناسک شروع کرنے مثلاً: حجر اسود کے استلام اور طواف شروع کرنے سے پہلے ہو۔

10۔ دوا حرام جمع کرنا

ایک وقت دوا حراموں کو جمع کرنا بھی جنایات میں سے ہے۔ اس کی متعدد صورتیں ہیں؛ کیونکہ یہ کام یا تو کسی کرے گا یا اتفاقی، دونوں کے احکام الگ الگ ہیں، مکی کے لیے تمتع اور قرآن جائز نہیں اس لیے اس کا دوا حراموں کو جمع کرنا بھی جائز نہیں۔ اتفاقی کے لیے قرآن و تمتع جائز ہے اس لیے اس کے لیے دوا حرام جمع کرنے کی بعض صورتیں جائز بھی ہیں۔

حکم	صورتیں	
1	عمرہ کا احرام ہوئے ہوئے اس پر حج کی نیت کر لینا ادخال الحج علی العمرة	آفاقی کے لیے درست ہے، قرآن بن جائے گا، لیکن مکی نے کیا تو اس پر حج چھوڑنا واجب ہے اور اس کے بدلے حج و عمرہ بھی واجب ہے اور دم جبر بھی۔ اگر کسی نے دونوں کو ادا کر لیا تو ادا ہو جائیں گے لیکن دم جبر واجب ہو گا۔
2	حج کا احرام ہوتے ہوئے عمرہ کی نیت کر لی ادخال العمرة علی الحج	مکی کے لیے جائز نہیں، آفاقی کے لیے بھی خلاف سنت ہے اسی وجہ سے دم بھی واجب ہے اور یہ اس کا حج قرآن بن جائے گا تاہم عمرہ حج سے پہلے کرنا ہو گا۔
3	عمرہ کا احرام ہوتے ہوئے ایک اور عمرہ کی نیت کر لینا (ادخال العمرة علی العمرة)	ایک عمرہ کو چھوڑ دے اور جمع کی وجہ سے دم دے اور جس کو چھوڑا اس کی قضا کسی بھی وقت کر لے البتہ اگر صرف حلق رہ گیا تھا پھر دوسرے کی نیت کی تو دوسرا عمرہ کر لے دم لازم ہی رہے گا

4	<p>حج کا احرام ہوتے ہوئے دوسرے حج کی نیت کر لینا (ادخال الحج علی الحج)</p>	<p>بدعت ہے لیکن دوسرا حج لازم ہو گیا ہے لہذا آئندہ حج کرنے تک احرام کی حالت میں رہے اور جمع کی وجہ سے دم بھی لازم ہے۔ مکی اور آفاقی دونوں کے لیے ہی حکم ہے۔</p>
---	--	---

المام صحیح

تمتع کا مطلب ہے اشہر حرم میں ایک سفر کر کے عمرہ اور حج اس طرح ادا کرنا کہ عمرہ
بڑے میقات سے ہو اور حج مکہ سے۔ اور ان دونوں کے بیچ ذہا احرام کھول کر اپنے وطن اصلی کی
طرف بھی نہ لوٹے اگر وہ احرام کھول کر اپنے وطن لوٹ آئے تو وہ المام صحیح ہے جس کی وجہ سے
تمتع باطل ہو جاتا ہے۔ پہلے عبارت پھر نتائج:

ومنفى التمتع التفرق بأداء التمسكين في سفر واحد من غير أن يلم بأهله بينها
إلما صحيفا. والمتمتع المتفرق بأداء التمسكين في سفرة واحدة في أشهر
الحج. المتمتع من تكون عمرته ميقاتية وحجته مكية

- 1۔ مکی کے لیے تمتع جائز نہیں ہے کیونکہ اول تو وہ بڑے میقات پر نہیں جاتا اور اگر چلا بھی جائے
تب بھی مکہ مکرمہ کا رہائشی ہونے کی وجہ سے اس کا اپنے وطن اصلی میں لوٹنا متصور ہی نہیں اس
لیے اس کے حق میں المام صحیح بہر حال موجود ہے اس وجہ سے وہ تمتع نہیں کر سکتا۔
- 2۔ حلی بھی تمتع نہیں کر سکتا کیونکہ اگر وہ گھر نہ بھی جائے تب بھی اس کا عمرہ بڑے میقات سے نہ
ہو گا۔ نیز حلی بھی مکی کے حکم میں ہونے کی وجہ سے المام صحیح کا سر تکب قرار پاتا ہے۔
- 3۔ اگر آفاقی نے بڑے میقات سے عمرہ کے لیے گیا لیکن فاسد کر دیا پھر اس کی تھا کہ مکرمہ سے
کی تو عمرہ بڑے میقات سے نہ ہونے کی وجہ سے تمتع باطل ہو جائے گا۔

4۔ عمرہ بڑے میقات سے کیا لیکن اس کے بعد حج سے پہلے اپنے وطن اسی آگیا تو اگر حج کرنے کا ارادہ نہیں ہے تو المام صحیح پایا گیا اس لیے تمتع باطل ہو گیا۔ اب اگر تمتع کرنا ہے تو دوبارہ بڑے میقات سے عمرہ اور پھر مکہ سے اسی سفر میں حج کرنا ہو گا۔

5۔ اگر عمرہ بڑے میقات سے کیا پھر حج سے پہلے اپنے وطن اصلی آگیا لیکن واپس لوٹ ضروری ہو اس وجہ سے کہ سوق ہدی کیا ہوا تھا یا عمرہ کا طلق نہیں کروایا تھا تو شیخین کے نزدیک واپسی واجب ہونے کی وجہ سے یہ المام صحیح نہیں اس لیے تمتع باطل نہیں ہوا، لیکن امام محمد کے نزدیک تمتع باطل ہو گیا کیونکہ حج مکہ کے بجائے بڑے میقات سے ہونا لازم آ رہا ہے۔ ایک سفر کے بجائے دو سفروں میں عمرہ و حج ہو رہا ہے۔

6۔ عمرہ بجائے اشہر حرم میں کرنے کے رمضان میں کیا پھر اسی سفر میں اسی سال حج کر لیا تو یہ تمتع نہیں کہلائے گا کیونکہ عمرہ اشہر حج میں نہیں کیا۔

7۔ اشہر حج میں عمرہ کر کے زائر اپنے وطن جانے کے بجائے مصر یا شام یا کسی اور ملک چلا جائے اور اسی سال واپس آکر حج کر لے تو یہ بھی تمتع کہلائے گا۔ اپنے وطن نہیں گیا اس لیے المام صحیح نہیں کہلائے گا۔ صاحبین کے نزدیک یہ تمتع نہیں کیونکہ اس کا حج بجائے مکہ کے بڑے میقات سے ہو رہا ہے۔

باب الإحصار

احصار مرض کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے اور گرفتاری یا گورنمنٹ کی طرف سے پابندی اور روکنے کی وجہ سے بھی۔ جدید فقہی مباحثہ سے ایک اقتباس ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ حکومت کا حج یا عمرہ سے روکنا بھی احصار ہے۔
 سعودی عرب میں رہنے والے غیر ملکوں کو حج کرنے کے لئے حکومت سے اجازت لینا ضروری ہوتا ہے۔
 ایسے لوگ اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد پکڑ کر واپس کر دیئے جائیں تو وہ بھی محصر ہیں کیونکہ جن اسباب سے احصار حقیق ہوتا ہے ان میں ایک سبب منع السلطان بھی ہے یعنی حکمران کا منع ہے۔
 رتبہ حقیق بیکل حایس بحسد ولو بمکة بالاتفاق بین المعتا علی الأصح کالکسر
 والفرج والعرج ومنع السلطان (بیئہ التامک ۱۶۶)۔
 محصر کا احصار کس طرح ختم ہوگا:

احصار کے بعد احرام سے نکلنے کے لئے محصر پر ضروری ہے کہ کسی شخص کے توسط سے ہڈی کا جانور یعنی بے جانہ جانور یا انسان یا ایک چھوٹا جانور، بھیڑ یا بکری حرم میں بھیجے اور اس کے ذبح کی تاریخ اور وقت کی تعیین کرے۔ جب اس جانور کے ذبح ہونے کا وقت گزر جائے تو یہ شخص حلال ہو جائے گا۔ اسی سے پہلے محصر حالت احرام میں رہے گا اور محصورات احرام سے بچے گا۔ البتہ محصر ہڈی کے ذبح ہونے سے پہلے احصار کی جگہ میں رہ سکتا ہے اور اپنے اہل و عیال میں بھی جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَأَصْرُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ إِنْ أَحْصَرْتُمْ لَهَا اسْتَهْمُوا مِنَ الْهَدْيِ“
 شرح الباب میں ملاحظہ فرمائیے کہ ذکر کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں:

یوجب علیہ ان یبذل الہدی لقولہ تعالیٰ فیلجیع عنہ وکیلہ لہا یدۃ عنہ فی المحرم ویجب ان یؤادۃ ہوا معلوماً بل یصح حتی یعلم وقت إحلالہ (مس ۲۳۶)۔

محصر کے حلال ہونے کے لئے طلق یا قصر ضروری نہیں ہے:

محصر کے لئے جانور کے ذبح ہو جانے کے بعد طلق یا قصر ضروری نہیں ہے لیکن اگر کر لے تو یہ بہتر ہوگا، لیکن اس کے علاوہ دوسرے کھجورات احرام کے کرنے سے بھی اس کا احرام ختم ہو جائے گا، مثلاً سوچھ سوچھ لے، ناخن تراش لے وغیرہ (شرح الباب ۲۳۷)۔

حلال ہونے کے صورت میں محصر پر کیا واجب ہوگا:

اگر محصر نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا تو اس پر ایک عمرہ کی قضا ہے، اگر حج کا احرام باندھا تھا تو اس کے ذمہ ایک حج اور ایک عمرہ ہے، اور اگر قرآن کی نیت سے احرام باندھا تھا تو اس پر ایک حج اور دو عمرے ہیں۔

جنایات حرم

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ [امائدہ: 96] وقال: ﴿لَا تَتَّبِعُوا الْوَيْدَ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ قال عطاء رحمہ اللہ: أجمع الناس على أن على المال الجزاء شبيخين کے نزدیک شکار کے قتل کے جرمانے میں مثل معنوی یعنی قیمت واجب ہوگی کیونکہ مثل کے حقیقی معنی لینا متعذر ہے اس لیے مجازی معنی لیے جائیں گے۔ حقیقی معنی ہیں کہ جو صورتاً بھی مقتول کے مثل ہو اور معنا بھی۔ ظاہر ہے جب حقیقی معنی مراد لینا متعذر ہے تو مجازی معنی یعنی قیمت متعین ہے۔ اس کے مزید دلائل یہ بھی ہیں کہ جانور ذوات القیم میں سے ہے اور ذوات القیم میں قیمت لاگو کرنا ہی عام شرعی ضابطہ ہے۔ اس کے علاوہ جب آخر کار مثل معنوی پر آنا ہی ہے تو شروع سے ہی مثل معنوی واجب کر دینا بہتر ہے۔ مثل صوری میں تخصیص بہت زیادہ ہے جبکہ مثل معنوی میں تعمیم ہے والعمل بالتعمیم اولیٰ من التخصیص۔

نتیجتاً آیت کا مفہوم یہ بنے گا کہ جو شخص تم میں سے شکار کو قتل کر دے تو اس پر مقتول شکار کے مساوی قیمت دینا واجب ہے جس کا تخمینہ دو عادل لگائیں گے۔

امام شافعی مثل صوری مراد لیتے ہیں۔ ان کے استدلال کا محور ایک تو من النعم ہے کہ من بیانہ ہے اور نعم کا اطلاق گھریلو جانور پر ہوتا ہے جنگلی جانور پر نہیں۔ دوسرے آثار صحابہ ہیں کہ ہرن کے قتل پر بکری واجب کی گئی، شتر مرغ کے بدلے اونٹ واجب کیا گیا، جنگلی چوہے کے قتل پر چار سالہ بکری کا بچہ واجب کیا گیا۔ وغیرہ

احناف کہتے ہیں کہ نعم کا اطلاق جس طرح پالتو جانوروں پر ہوتا ہے ویسے ہی جنگلی جانوروں پر بھی ہوتا ہے کما قالہ ابو عبیدہ والا صمعی۔ اور آثار صحابہ بھی مثل معنوی پر ہی محمول ہیں کہ صحابہ نے ان کی قیمت اس طرح لگائی۔

یہاں دوسرا اختلاف اس میں ہے کہ دو عادل جب قیمت لگادیں تو اس کے بعد اگلے تین اختیارات میں سے کسی کا چناؤ قاتل خود کرے گا یا عادل کریں گے؟ اختلاف کے نزدیک قاتل خود یہ چناؤ کرے گا، امام شافعی کے نزدیک عادل کا اس کا چناؤ کریں گے ان کی دلیل یہ ہے کہ حد یا منصوب ہے ظاہر ہے وہ حکم کا مقول ہے جس کا مفہوم یہ ہوا کہ مثل صوری کا تعین کرنے کے بعد ہدی، کفارہ یا صوم کا فیصلہ بھی عادل ہی کریں گے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ کفارۃ اور عدل ذلک صیاما یہ دونوں مرفوع ہیں، جس کا مطلب یہ ہے کہ ان کا عطف جزاء پر ہے جب ان کا عطف جزاء پر ہے تو ہدی کا تعلق بھی جزاء سے ہی ہو گا۔ اور مطلب یہ بنے گا کہ عادل کا کام صرف قیمت کا تخمینہ لگانا ہے اس کے بعد جزا کے تین اختیارات میں سے کسی کا چناؤ قاتل کے سر ہے۔

جنايات	جائز	ناجائز	جزا	
1	تنگی کے شکار کو قتل کرنا	-	ناجائز	پوری قیمت لازم
2	دریائی جانور کو قتل کرنا	جائز		کچھ واجب نہیں
3	گھریلو جانور کو ذبح کرنا	جائز		کچھ واجب نہیں
4	تنگی کے شکار کا ایسا عضو کاٹنا کہ جس کی وجہ سے وہ بھاگ نہ سکے	-	ناجائز	پوری قیمت لازم
5	پرندے کا پر اس طرح اکھاڑنا کہ وہ اڑ نہ سکے		ناجائز	پوری قیمت لازم
6	انڈہ توڑنا	-	ناجائز	انڈے کی قیمت لازم

7	درعدے کو قتل کرنا	-	ناجائز	ہکری کی قیمت لازم
8	حرم کی گھاس یا خود رو درخت کو کاٹنا	-	ناجائز	پوری قیمت لازم
9	کوا، چیل، بچھو، چبہ، سانپ، پاگل کتا، چوہ، چھڑی، بکھوے کو قتل کرنا	-	ناجائز	کچھ واجب نہیں
10	حملہ آور درعدہ کو قتل کرنا	جائز		کچھ واجب نہیں
11	پالتو جانور کو قتل کرنا	جائز		کچھ واجب نہیں

قاعدہ:

جزاء الافعال میں اس ترتیب کے مطابق تین اختیارات ہوں گے جس کا قرآن کریم میں ذکر ہے لیکن جزاء اہل میں صرف اس چیز کی قیمت واجب ہوگی جس کو توڑا ہے۔ ہدی یا روزہ اس میں درست نہ ہوگا۔

متفرق مسائل

نماز قصر کریں یا پوری؟

جس شخص کو آٹھ ذی الحجہ سے پہلے مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت کے ساتھ پندرہ دن یا اس سے زیادہ دن رہنے کا موقع مل گیا وہ بالاتفاق مقیم بن گیا، لہذا وہ مکہ مکرمہ کے قیام کے دوران تمام نمازیں پوری پڑھے گا۔ اس کے لیے قصر جائز نہیں۔ اسی طرح جو شخص اقامت کی نیت کے ساتھ مدینہ منورہ میں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ وہاں پہنچ کر کر لے، وہ قیام مدینہ کی سب نمازیں پوری پڑھے گا اور جس شخص کا پندرہ دن سے کم مدینہ میں رہنے کا ارادہ ہو وہ قصر کرے گا۔

خواتین نماز کھانا پڑھیں؟

خواتین کو چاہیے کہ اپنی رہائش گاہ میں نمازیں ادا کریں۔ حرم کی نماز کا ثواب مل جائے گا، لیکن اگر حرم میں چلی جائیں تو مردوں سے ہٹ کر اپنی مخصوص جگہوں پر ہی نماز پڑھیں کیونکہ عورت اگر باجماعت نماز میں کسی مرد کے سامنے یا برابر ہیں جماعت میں شریک ہو جائے اور امام نے عورتوں کی امامت کی نیت بھی کی ہو تو مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اس لیے خواتین پر لازم ہے کہ باجماعت نماز میں وہ مردوں سے الگ کھڑی ہوں۔ مردوں کے ساتھ یہ مسئلہ پیش آئے تو فوراً وہاں سے ہٹ جائیں اور دوسری جگہ نماز پڑھیں۔ موجودہ حالات کو دیکھتے ہوئے بہت سے علما کی رائے یہ ہے کہ خواتین کو فلیٹوں میں تنہا نہیں رہنے دینا چاہیے بلکہ نماز وغیرہ کے لیے مردوں کو اپنے ساتھ ساتھ رکھنا چاہیے۔

حج کی قربانی کی استطاعت نہ ہو

حج قرآن یا حج تمتع کرنے والے کے پاس حج کی قربانی کرنے کی استطاعت نہ ہو تو اس کا متبادل 10 روزے ہیں، جن میں سے تین روزے ایام حج میں 10 ذی الحجہ سے پہلے رکھنے ضروری ہیں۔ کوشش یہ کرے کہ نویں ذی الحجہ سے پہلے پہلے تین روزے رکھ لے، کیونکہ نو ذی الحجہ کو اندیشہ ضعف کی صورت میں روزہ حاجی کے لیے مکروہ ہے، بقیہ سات روزے ایام تشریق کے بعد رکھ لے۔

باب الحج عن الغير

ایصال ثواب کی حقیقت

الأصل في هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره. صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيره عند أهل السنة والجماعة

ایصال ثواب کی حقیقت یہ ہے کہ انسان کوئی نیک عمل کرے چاہے وہ نماز کی صورت میں ہو روزہ کی صورت میں ہو یا صدقہ کی صورت میں تو اس پر جو اجر و ثواب اس کو ملنے والا تھا وہ یہ نیت یاد عا کر لے کہ اس عمل کا ثواب فلاں زندہ یا مرحوم کو عطا کر دیا جائے۔ جس عمل کا ثواب کسی کو بخشا منظور ہو تو اس کام کے کرنے سے پہلے اس کی نیت کر لی جائے یا عمل کرنے کے بعد دعا کر لی جائے کہ حق تعالیٰ شانہ اس عمل کو قبول فرما کر اس کا ثواب فلاں صاحب کو عطا فرمائیں، دونوں صورتیں درست ہیں۔

مختلف صورتیں

1۔ ہدفی عبادت جیسے نماز، روزہ و رخصاوت، ان میں نیابت درست نہیں۔ زندگی میں ادا نہ کر سکے تو فدیے کی وصیت واجب ہے۔ البتہ ان کا ایصال ثواب درست ہے۔

2۔ مالی عبادت جیسے زکوٰۃ، صدقات، قربانی وغیرہ۔ ان میں نیابت بھی درست ہے چاہے ضرورت ہو یا نہ ہو اور ایصال ثواب بھی درست ہے۔

3۔ وہ عبادت جو بدنی اور مالی دونوں سے مرکب ہے، جیسے عمرہ اور حج۔ اس میں بھی نیابت اور ایصالِ ثواب دونوں درست ہے لیکن نیابت کی شرط یہ ہے کہ مجموعہ عند خود ادا کرنے سے عاجز ہو، ورنہ درست نہیں۔

والعمادات أنواع مالية محضة كالزكاة وهدية محضة كالصلاة ومركبة منها كالسج والنبابة تجزي في النوع الأول في حالتي الاختيار والضرورة. محصول المقصود بعمل النائب ولا تجزي في النوع الثاني بحال لأن المقصود وهو إتيان النفس لا يخص به ويجزي في النوع الثالث عند العجز للمعنى الثاني وهو المشقة بتفويض المال ولا تجزي عند القدرة لعدم إتيان النفس والشرط العجز الدائم إلى وقت الموت. لأن الحج فرض العصر وفي الحج النفل تخور الإتيان حالة القدرة لأن باب العمل أوسع.

مرحوم کی طرف سے حج کا طریقہ

مرحوم کی طرف سے تمتع بھی کر سکتے ہیں؛ لیکن یہ حرج افراد کریں۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ عمرہ اور اس کے بعد حج دونوں کا احرام مرحوم کے نام سے ہوگا، پس اتنی نیت کافی ہے کہ میں مرحوم کی طرف سے حج کر رہا ہوں۔ احرام باندھنے کے بعد حج یا عمرہ کے ہر ہر فعل یا رکن پر مستقل نیت کی ضرورت نہیں؛ اس لیے مرحوم کی طرف سے احرام باندھنے کے بعد حج و عمرہ کے بقیہ افعال اسی طرح ادا کریں جس طرح ایک عام حج یا عمرہ کرنے والا کرتا ہے، سب افعال: سعی، رمی جمرات، طواف وغیرہ اسی شخص کی طرف سے ادا ہوں گے جن کی طرف سے احرام باندھا گیا، صرف قربانی یعنی دم تمتع آپ کی طرف سے ہوگی کیوں کہ حج بدل کرنے والا اگر ”تمتع“ کرتا ہے تو قربانی (دم تمتع) حج کرنے والے کی طرف سے ہوتی ہے۔

تعریفات اور اہم سوالات ہدایہ اول

معروضی سوالات

- (1) ہدایہ کے مصنف کا نام _____ ہے۔
- (2) صاحب ہدایہ نے یہ کتاب حالت _____ میں لکھی۔
- (3) صاحب ہدایہ کا مقام قاضی خان _____ ہے۔
- (4) مصنف فقیہ کے ساتھ ساتھ _____ بھی تھے۔
- (5) صاحب ہدایہ کی عادت ہے کہ رائج قولی کو _____ میں ذکر کرتے ہیں۔
- (6) ہدایہ کا متن ہدایۃ المبتدی ہے جسے دہلی کتابوں کو ملا کر مرتب کیا گیا ہے: ایک
قدوری اور دوسری _____
- (7) ہدایۃ المبتدی کی طویل شرح جو خود مصنف نے لکھی، اس کا نام
_____ ہے۔
- (8) ہدایہ کی احادیث _____ کی کتابوں میں ملتی ہیں۔
- (9) ہدایہ کی احادیث کی تخریج کا کام شافعی علماء میں سے _____ نے کیا ہے۔
- (10) ہدایہ کی احادیث کی تخریج احناف میں سے _____ نے کی ہے۔
- (11) صبح کے معنی ہیں _____
- (12) وجہ _____ سے مشتق ہے۔
- (13) غسل کا معنی ہے _____
- (14) امام زفر کے نزدیک غایہ مفیاء میں داخل _____
- (15) امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک قے منہ بھر سے کم ہو تو وضو _____
- (16) نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا _____ ہے۔

- (17) تنہیم کے پیچھے متوضی کی اقتدا ہے۔
- (18) حدیث قلین امام ہے۔ کی دلیل ہے۔
- (19) کعب کا معنی ہے۔
- (20) تنہیم میں نیت ہے۔
- (21) تنہیم میں استیعاب ہے۔
- (22) مسح علی الخفین میں استیعاب ہے۔
- (23) مردوں کے لیے جماعت سے نماز پڑھنا ہے۔
- (24) کنوئیں میں چڑیا کی بیٹ گر جائے تو کنواں ہو جائے گا۔
- (25) کنوئیں میں چڑیا مر جائے اور پھول پھٹ جائے تو۔
- (26) آزاد مرغی کا جھوٹا ہے۔
- (27) واؤ۔۔۔۔۔ کے لیے آتا ہے۔
- (28) قا۔۔۔۔۔ کے لیے آتا ہے۔
- (29) عطف۔۔۔۔۔ کا تقاضہ کرتا ہے۔
- (30) نبیذ تروالے مسئلے میں فتویٰ کے قوس پر ہے۔
- (31) سور حمار میں رائج یہ ہے کہ شک۔۔۔۔۔ میں ہے۔
- (32) امام ہند دانی کے نزدیک جہر کی ادنیٰ مقدار ہے۔
- (33) امام کرخی کے نزدیک سر کی ادنیٰ مقدار ہے۔
- (34) خلاف قیاس پر قیاس۔۔۔۔۔
- (35) خون اس وقت ناقض وضو ہے جبکہ۔۔۔۔۔
- (36) متفرق جگہوں پر الٹی ہوئی تو۔۔۔۔۔ کا اعتبار ہے۔
- (37) جو چیز حدیث ہے وہ۔۔۔۔۔
- (38) جو چیز حدیث نہیں تو۔۔۔۔۔

- (39) بلغم سے وضو -----
- (40) حاک کا مطلب ہے -----
- (41) مستحکم کا مطلب ہے -----
- (42) تحقیق کا مطلب ہے -----
- (43) طحک کا مطلب ہے -----
- (44) تبسم کا مطلب ہے -----
- (45) خف کے اوپر جر موق چڑھالیا تو اس پر مسح -----
- (46) گدلا رنگ حیض -----
- (47) دو حیضوں کے درمیان کم سے کم پاکی کی مدت ----- ہے۔
- (48) معذور کا وضو ----- وقت سے ٹوٹے گا۔
- (49) استبراء میں ----- کرنا مستحسن ہے۔
- (50) صبا حین کے نزدیک ظہر کا وقت مثل اول پر -----
- (51) حالت جنابت میں وی گئی اذان کا اعادہ -----
- (52) رائج قول کے مطابق خروج بصر المصلیٰ -----
- (53) امام ربنا لک الحمد -----
- (54) فرض کی آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ ملنا -----
- (55) داڑھی رکھنا امور فطرت -----
- (56) خروج منی سے غسل اس وقت واجب ہو گا جبکہ ----- سے نکلے ہو۔
- (57) التقدّم ختامین ہو، انزال نہ ہو تو غسل -----
- (58) کبھی کبھی سبب کو ----- کے قائم مقام کر دیا جاتا ہے۔
- (59) غسل جمعہ اور غسل عیدین ----- ہے۔
- (60) بارش جس وقت ہو رہی ہو اس وقت بارش کا پانی ----- ہوتا ہے۔

- (82) شیزہ قمر کا اختلاف صرف ----- میں ہے۔
- (83) تیمم کا لغوی معنی ہے -----
- (84) جنابت کے تیمم کا طریقہ ----- کی طرح ہے۔
- (85) پلاسٹک پر تیمم درست -----
- (86) قرآن پاک پڑھنے کے لیے تیمم کیا تو اس سے نماز پڑھنا درست -----
- (87) تیمم کے نواقض وہی ہیں جو -----
- (88) تیمم ہمارے ہاں طہارت ----- ہے۔
- (89) مسافر کے لیے مسح علی الخفین کی مدت ----- ہے۔
- (90) جنابت کی حالت میں مسح علی الخفین -----
- (91) عمامے پر مسح درست -----
- (92) مسح علی الخفین اور مسح علی البیضاء کے مابین -----
- (93) حیض کے ----- رنگ ہیں۔
- (94) بچوں کے لیے بغیر وضو کے قرآن پاک ہاتھ میں لینا درست -----
- (95) طہر کی اکثر عدت -----
- (96) نفاس کی اقل مدت -----
- (97) حیض کی عادت ----- میں تبدیل ہو جاتی ہے۔
- (98) متوضا وقت کل صلوٰۃ -----
- (99) جڑواں بچے پیدا ہوں تو نفاس ----- بچے سے ہو گا۔
- (100) حمل کا ایک آدھ عضو بین ممیّا ہو تو وہ ----- کے حکم میں ہے۔
- (101) اشیاء کی تطہیر کے ----- طریقے ہیں۔
- (102) زمین خشک ہونے سے پاک -----
- (103) مقدمہ اردو رہم کی معافی ----- سے لی گئی ہے۔

- (126) نماز عصر کے بعد جنازہ پڑھنا۔۔۔۔۔

(127) طلوع و استواء اور غروب کے وقت سجدہ تلاوت درست۔۔۔۔۔

(128) جمعے کے دن امام کے منبر پر بیٹھنے سے۔۔۔ تک لغو عمل درست نہیں۔

(129) صاحبین کے نزدیک اذان مغرب اور نماز کے مابین۔۔۔ کیا جائے۔

(130) فجر کی اذان نصف لیل کے وقت دینا۔۔۔ کے نزدیک درست ہے۔

(131) مسافر کے لیے۔۔۔ ہے کہ وہ اذان اور اقامت دونوں چھوڑ دے۔

(132) ر صلاۃ الحائض الا۔۔۔۔۔

(133) الرکبۃ من۔۔۔۔۔

(134) کثرت اور قلت اسمائے۔۔۔ میں سے ہیں۔

(135) اعضائے مستورہ میں سے کسی عضو کا ربیع۔۔۔ وقت کھل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

(136) باندی کا ستر۔۔۔۔۔ کی طرح ہے۔

(137) عادت اور عبادت میں فرق۔۔۔ سے ہوتا ہے۔

(138) قصبہ کی چار قسمیں ہیں: یمن، کعبہ، جہت کعبہ، جہت قدرت اور۔۔۔۔۔

(139) دوسرے سجدے کی فرضیت پر۔۔۔۔۔ ہے۔

(140) قعدہ اخیرہ کی فرضیت قرآن کریم سے۔۔۔۔۔

(141) نفی، اثبات سے۔۔۔۔۔ ہوتی ہے۔

(142) الرحمن اعظم کہہ کر نماز شروع کی تو۔۔۔ تکبیر تحریمہ کا فرض ادا ہو گیا۔

(143) عجیب زبان میں اللہ کا نام لے کر جاں نذر کیا تو۔۔۔۔۔

(144) اگر عجیب زبان میں قرأت کی تو رائج قول کے مطابق نماز۔۔۔۔۔

(145) ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے میں تعظیم۔۔۔۔۔

(146) جہر بالتسمیہ کی احادیث احناف کے نزدیک۔۔۔۔۔ پر محمول ہے۔

- (169) مقتدی ایک ہی ہو تو وہ امام کے۔۔۔۔۔ کھڑا ہو۔
- (170)۔۔۔۔۔ کے نزدیک نابالغ کے پیچھے بالغ کے نوافل درست ہیں۔
- (171) اغرد من حیث۔۔۔۔۔
- (172) امام صاحب کے نزدیک بوڑھی مستورات کے لیے رات کی نمازوں کی جماعت میں شرکت۔۔۔۔۔
- (173) اصل مذہب کی رو سے نماز عید میں شرکت بوڑھی خواتین کے لیے بالاتفاق درست۔۔۔۔۔
- (174) قائم کی نماز موسیٰ کے پیچھے۔۔۔۔۔
- (175) قائم کی نماز قاعد کی اقتداء میں۔۔۔۔۔
- (176) فتنل کی اقتداء مفترض کے پیچھے۔۔۔۔۔
- (177) پناہ کے بجائے استیناف۔۔۔۔۔ ہے۔
- (178) محاذاف کا مسئلہ اور اس کی شرائط حدیث۔۔۔۔۔ سے ثابت ہے۔
- (179) فرض کا مقدمہ۔۔۔۔۔ ہوتا ہے۔
- (180) قیمت صلائیگ کا معنی امام ابو حنیفہ کے نزدیک۔۔۔۔۔ ہے۔
- (181) امام کا ایک مقتدی ہو اور امام کو حدث لاحق ہو جائے تو۔۔۔۔۔ خود بخود امام بن جائے گا۔
- (182) زبان سے سلام کا جواب دیدیا تو نماز۔۔۔۔۔
- (183) اشارے سے سلام کا جواب دیا تو نماز۔۔۔۔۔
- (184) چھینک آنے پر نرمز میں زبان سے الحمد للہ کہنا۔۔۔۔۔
- (185) ظہر کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد اسی ظہر کی دوبارہ نیت کر کے اللہ اکبر کہا تو یہ نیت۔۔۔۔۔
- (186) سترے میں خط کھینچنے کا۔۔۔۔۔

- (187) تصویر پاؤں میں آرہی ہو تو اس پر نماز-----
- (188) تصویر کا امدق صرف----- پر ہوتا ہے۔
- (189) تسبیحات کو نماز میں ہاتھ سے گنتا----- ہے۔
- (190) مسجد کی چھت پر مجامعت----- ہے۔
- (191) موم بتی کے سامنے نماز-----
- (192) قرآن شریف کے سامنے نماز-----
- (193) خبر واحد میں کسی چیز پر سز کی وعید یا سخت اغاظ آئے ہوں تو وہ مکروہ، مکروہ
----- ہے۔
- (194) لو علم النار بین یدی المصلیٰ ماذا علیہ من الوزر لو وقف-----
- (195) مسجد میں ہاتھ بچھا دینا-----
- (196) چندے کے پیسوں سے تزئین و آرائش کا کام کرنا-----
- (197) شبینہ کے نزدیک فجر کے علاوہ بقیہ تمام نمازوں میں دونوں رکعتوں کی قرأت
----- نہونی چاہیے؟
- (198) فرض کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ بھول جائے تو آخری دو رکعتوں میں سورہ
فاتحہ کا اعادہ-----
- (199) فرض کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ ملانا بھول جائے تو آخری دو رکعتوں میں
سورت-----
- (200) سورۃ کی واجب مقدار----- حروف ہے۔

نوٹ: قارئین نے طلب کا اظہار کیا تو بقیہ حصے کے معروضی سوالات ان
شاء اللہ طبع ثانی میں شائع کیے جائیں گے۔

بیانیہ سوالات

1۔ کتاب اور مصنف کتاب کے بارے میں معلومات

2۔ درج ذیل کی تعریفات یاد کریں:

فرض، واجب، سنت موکدہ، سنت غیر موکدہ، مستحب، غسل، مسح، اتحاد منیب، اتحاد مجلس، قہقہہ، شجک، تبسم، جاری، حوض کبیر، ماء مستعمل، ماء مشکوک، وباغت، مداوی بالمحرم، نمیز، حر، تیمم، میل، غلوۃ، جنس الارض، خبر مشہور، خف، جر موق، جورب مجلد، جورب منعل، جورب شخص، جبیرہ، حیض، نفاس، استقاضہ، مقدور، طہر مختلل، طہر صحیح، مقط، توام، منی، نذی، ودی، نجاست غلیظہ، نجاست خفیفہ، نجاست مرئیہ، نجاست غیر مرئیہ، استنجاء، استبراء، مسح صادق، مسح کاذب، شفق احمر، شفق ابیض، اسفار، غلس، مکروہ وقت، اذان، تہنیت، ترجیع، ترسل، صدر، شرط، رکن، تعدیل، ارکان، توجیہ، تکبیر، ثناء، استنشاح، تعوذ، تسبیح، استرجاع، تحمید، تشہد، تورک، جہر، سر، طوال مفصل، اوساط مفصل، بقصار مفصل، آمین، پانچہر، قراۃ خلف الامام، محاذات، صلوۃ منظومہ، امی، استخلاف، بناء، حصر عن القراۃ، خروج بفتح المصلی، انین، تاوہ، حروف زوائد، فتح علی الامام، سترہ، تصنیق، عیث، فرقہ، تحضر، التفات، اقواء، عقص شعر، کف ثوب، سدل، دکان، تغوط، تخی، استقبال قبلہ، استدبار قبلہ، قنوت نازلہ، ترویجہ، وقتیہ، فاستہ، سفر شرعی، اہل الاغبیہ، اذن عام، مصر، تکبیر تشریق، خسوف، کسوف، استقاء، لحد، شق، شہید، ارتکاث، نصاب، عفو مال نامی، مال تجارت، حوائج اصلیہ، ضرورت سے زائد سامان، دین۔ مال مستفاد، سائیمہ، بہت محتاض، بہت بیون، حقہ، جذعہ، تبیعہ، مسند۔ فصلان، حملان، عجائیل، عوائل، حوامل، علوفہ، بنو تغلب، عوارج، انفع لمساکین، عاشر، عشر، خراج، جزیہ، معدن، رکاز، کنز، غرب، والیہ، سانیہ، زکوٰۃ کے مصارف اصناف ثمانیہ کی تعریف۔ ہاشمی، سید کی تعریف، یوم الشک، اختلاف

مطالع، قضا، کفارہ، منفذ، حلقہ، سقوط، جائقہ آمد، اخلیل، ملک، شیخ فانی، اعتکاف کی اقسام، انسانی ضرورت، حج کا میقات مکانی، میقات زمانی، احرام، آفاق، حل، حرم۔ اشہر حج، رمل، اضطباع، استلام، سعی، رمی، جمرات، عشاء، نحر، حلق، طواف قدوم، طواف زیارت، طواف وداع، نقل طواف، دم الترویہ، یوم عرفہ، یوم النحر، ایام تشریق، جمع بین الصلاتین، جنایات احرام، جنایات حرم، صید، ہدی، بدنہ، دم، اشعار، تقلید، المام صحیح، المام غیر صحیح۔ اضافہ الاحرام، احصار، حج بدل۔

اہم سوالات

فرائض وضو، نواقص وضو، فرائض غسل، موجبات غسل، تیمم کے فرائض، نواقص، مسح علی الخفین کی شرائط و نواقض، شجاست غلیظہ اور خفیفہ کا قاعدہ، جانوروں کے جھوٹے کا حکم اور فرق کی وجہ، سجدہ سہو واجب ہونے کی صورتیں، روزے کی اقسام، قرات کی اقسام (فرض قرات، واجب قرات، سنت قرات، زکوٰۃ اور فطرہ و قربانی کے نصاب میں فرق، حج کی اقسام، طواف کی اقسام، شرائط وجوب، شرائط اداء، فرائض واجبات، جنایات

کتاب کے اہم مقامات

(1) الہدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی (14 / 1)

حق أن من سمت ہمتہ إلى مزید الوقوف برغب فی الأطول والأکبر ومن أعجلہ الوقت عنه یقتصر علی الأقصر والأصغر وللناس فیما یعشقون مذاهب والفن خیر کله ثم سألنی بعض إخوانی أن أملی علیہم المجموع الثانی فافتحه مستعینا بالله تعالی فی تحریر ما أقولہ متضرعا إلیہ فی التفسیر لما أحاولہ إنه المیسر لكل عسیر وهو علی ما یشاء قدیر وبالإجابة جدير وحسبنا الله ونعم الوکیل.

(2) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 15)

لأن المواجهة تقع بهذه الجملة وهو مشتق منها " والمرفقان والكعبان يدخلان في الغسل " عندنا خلافاً لغير رحمه الله تعالى هو يقول الغاية لا تدخل تحت المفيا كالليل في باب الصوم ولنا أن هذه الغاية لإسقاط ما وراءها إذ لولاها لاستوعبت الوظيفة الكل وفي باب الصوم لد الحكم إليها إذ الاسم يطلق على الإمساك ساعة

(3) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 16)

وتكرار الغسل إلى الثلاث " لأن النبي عليه الصلاة والسلام توضأ مرة مرة وقال: " هذا وضوء لا يقبل الله تعالى الصلاة إلا به " وتوضأ مرتين مرتين وقال: " هذا وضوء من يضاعف الله له الأجر مرتين " وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال: " هنا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي فمن زاد على هذا أو نقص فقد تعدى وظلم " والوعيد لعدم رقيته سنة.

(4) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 16)

ويستحب للمتوضئ أن يتوي الطهارة " فالنية في الوضوء سنة عندنا وعند الشافعي رحمه الله تعالى فرض لأنه عبادة فلا تصح بدون النية كالتميم ولنا أنه لا يقع قرينة إلا بالنية ولكنه يقع مفتاحاً للصلاة لوقوعه طهارة باستعمال المطهر بخلاف التيمم لأن التراب غير مطهر إلا في حال إرادة الصلاة أو هو ينبي عن القصد

(5) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 16)

ويرتب الوضوء طيباً بما بدأ الله تعالى بذكره وباليامن " فالترتيب في الوضوء سنة عندنا وقال الشافعي رحمه الله تعالى فرض لقوله تعالى: {فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ} [المائدة: 6] الآية والفاء للتعقيب ولنا أن المذكور فيها حرف الواو وهي لطلق الجمع لإجماع أهل اللغة فتقتضي إعقاب غسل جملة الأعضاء

(6) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 17)

المعاني الناقضة للوضوء كل ما يخرج من السبيلين " لقوله تعالى: (أَوْ جَاء
أَخَذَ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) [النساء: 43] وقيل لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ما الحدث قال: " ما يخرج من السبيلين " وكلمة ما عامة فتناول
المعتاد وغيره " والدم والقبح إذا خرجا من البدن فتجاوزا إلى موضع يلحقه
حكم التطهير والقيء ملء الفم " وقال الشافعي رحمه الله: الخارج من غير
السبيلين لا ينقض الوضوء لما روي أنه عليه الصلاة والسلام جاء فلم
يتوضأ ولأن غسل غير موضع الإصابة أمر تعبدى فيقتصر على مورد
الشرع وهو المخرج المعتاد ولنا قوله عليه الصلاة والسلام: " الوضوء من
كل دم سائل " وقوله عليه الصلاة والسلام: " من قاء أو رحف في
صلاته فليصرف وليتوضأ وليبن على صلاته ما لم يتكلم " ولأن خروج
النجاسة مؤثر في زوال الطهارة وهذا القدر في الأصل معقول والاختصار
على الأعضاء الأربعة غير معقول لكنه يتعدى ضرورة تعدي الأول غير أن
الخروج إنما يتحقق بالسيلان إلى موضع يلحقه حكم التطهير وملء الفم في
القيء لأن بزوال القشرة تظهر النجاسة في محلها فتكون يادية لا حارجة
بخلاف السبيلين لأن ذلك الموضع ليس بموضع النجاسة فيسعدل بالظهور
على الانتفال والخروج وملء الفم أن يكون بحال لا يمكن ضبطه إلا
بتكلف لأنه يخرج طاهرا فاعتبر خارجا وقال زفر رحمه الله تعالى قليل
القيء وكثيره سواء وكذا لا يشترط السيلان عنه اعتبارا بالخروج المعتاد
ولإطلاق قوله عليه الصلاة والسلام: " القلس حدث " ولنا قوله عليه
الصلاة والسلام: " ليس في القطرة والقطرتين من الدم وضوء إلا أن
يكون سائلا " وقول علي رضي الله تعالى عنه حين عد الأحداث جملة
أو دسعة تملأ الفم وإذا تعرضت الأخبار بحمل ما رواه الشافعي رحمه الله
على القليل وما رواه زفر رحمه الله على الكثير والفرق بين المسلكين قد
بيناه

(7) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 18)

والغلبة على العقل بالإغماء والجنون " لأنه فوق النوم مضطجعا في الاسترخاء والإغماء حدث في الأحوال كلها وهو القياس في النوم إلا أنا عرفناه بالآخر والإغماء فوقه فلا يقاس عليه

(8) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 19)

ولنا قوله تعالى: {وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْبُؤْا} [المائدة: 6] وهو أمر بظهر جميع البدن إلا أن ما يعتمد لإصال الماء إليه خارج عن النص بخلاف الوضوء لأن الواجب فيه غسل الوجه والمواجهة لهما منعدمة والمواد بما روي حالة الحدث بدليل قوله عليه الصلاة والسلام: " إنيما فرضان في الجنابة سنيان في الوضوء "

(9) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 21)

وكل ماء وقعت فيها لنجاسة لم يجوز الوضوء به قليلا كانت النجاسة أو كثيرا " وقال مالك رحمه الله: يجوز ما لم يتغير أحد أوصافه لما روينا وقال الشافعي رحمه الله يجوز إذا كان الماء قلتين لقوله عليه الصلاة والسلام " إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا " ولنا حديث المستيقظ من منامه، وقوله عليه الصلاة والسلام " لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ولا يغتسلن فيه من الجنابة " من غير فصل والذي رواه مالك رحمه الله تعالى "ورد في بئر بضاعة وماؤها كان جاريا في البساتين وما رواه الشافعي رحمه الله ضعفه أبو داود وهو يصعف عن احتمال النجاسة

(10) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 21)

والفدير العظيم الذي لا يتحرك أحد طرفيه بتحريك الطرف الآخر إذا وقعت نجاسة في أحد جانبيه جاز الوضوء من الجانب الآخر، لأن الظاهر أن النجاسة لا تصل إليه " إذ أمر التحريك في السراية فوق أمر النجاسة ثم عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه يعتد التحريك بالاعتسأل وهو قول

أي يوسف رحمه الله تعالى وعنه التحريك باليد وعن محمد رحمه الله تعالى بالتوضي ووجه الأول أن الحاجة إلى الاغتسال في الحياض أشد منها إلى التوضي، وبعضهم قدروا بالمساحة عشرة في عشر بذراع الكرباس توسعة للأمر على الناس وعليه الفتوى والمعتبر في العمق أن يكون بحال لا ينحسر بالاعتراف هو الصحيح وقوله في الكتاب جاز الوضوء من الجانب الآخر إشارة إلى أنه نجس موضع التوقوع وعن أي يوسف رحمه الله تعالى أنه لا نجس إلا بظهور أثر النجاسة فيه كالماء الجاري.

(11) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 22)

"والماء المستعمل لا يجوز استعماله في طهارة الأحداث " خلافاً للمالك والشافعي رحمهما الله هما يقولان إن الطهور ما يطهر غيره مرة بعد أخرى كالتقطوع وقال زفر رحمه الله وهو أحد قولي الشافعي رحمه الله إن كان المستعمل متوصفاً فهو طهور وإن كان محدثاً فهو طاهر غير طهور لأن العصور طاهر حقيقة وباعتباره يكون الماء طاهراً لكنه نجس حكماً وباعتباره يكون الماء نجساً فقلنا بانتفاء الطهورية وبقاء الطهارة عملاً بالشبهين وقال محمد رحمه الله وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى هو طاهر غير طهور لأن ملاقاته الطاهر لا توجب النجس إلا أنه أقيمت به قرينة فتغيرت به صفة كمال الصدقة وقال أبو حنيفة وأبو يوسف رحمهما الله تعالى هو نجس، لقوله عليه الصلاة والسلام " لا يبولن أحدكم في الماء الدائم " الحديث، ولأنه ماء أزيلت به النجاسة الحكيمة فيعتبر بماء أزيلت به النجاسة الحقيقية ثم في رواية الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله أنه نجس نجاسة ظليظة اعتباراً بالماء المستعمل في النجاسة الحقيقية وفي رواية أبي يوسف عنه رحمه الله تعالى وهو قوله إنه نجس نجاسة حقيقة لمكان الاختلاف.

(12) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/23)

" والماء المستعمل: هو ماء أزيل به حدث أو استعمل في البدن على وجه القرية " قال رضي الله عنه: وهذا عند أبي يوسف رحمه الله وقيل هو قول أبي حنيفة رحمه الله أيضا وقال محمد رحمه الله لا يصير مستعملا إلا لإقامة القرية لأن الاستعمال بانتقال نجاسة الآثام إليه وأما تزال بالقرب وأبو يوسف رحمه الله يقول إسقاط الفرض مؤثر أيضا فيثبت الفساد بالأمرين متى يصير الماء مستعملا الصحيح أنه كما زایل العضو صار مستعملا لأن سقوط حكم الاستعمال قبل الانفصال للضرورة ولا ضرورة بعده والجنب إذا انغمس في البئر لطلب الدلو فعند أبي يوسف رحمه الله تعالى الرجل بحاله لعدم الصب وهو شرط عند إسقاط الفرض والماء بحاله لعدم الأمرين وعند محمد رحمه الله تعالى كلاهما طاهران الرجل لعدم اشتراط الصب والماء لعدم نية القرية وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى كلاهما نجسان الماء لإسقاط الفرض عن البعض بأول الملاقاة والرجل لبقاء الحدث في بقية الأعضاء وقيل عند نجاسة الرجل بنجاسة الماء المستعمل وعنه أن الرجل طاهر لأن الماء لا يعطى له حكم الاستعمال قبل الانفصال وهو أوفق الروايات عنه.

(13) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/24)

فإن قالت فيها شاة نزح الماء كله عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله وقال محمد رحمه الله لا ينزح إلا إذا غلب على الماء فيخرج من أن يكون طهورا " وأصله أن بول ما يؤكل حبه طاهر عنده نجس عندهما له أن النبي عليه الصلاة والسلام أمر العريين بشرب أبوال الإبل وألبانها ولها قوله عليه الصلاة والسلام " استنزها من البول فإن عامة عذاب القبر منه " من غير فصل ولأنه يستحيل إلى نتن وفساد فصار كبول مالا يؤكل لحمه وتأويل ما روي أنه عليه الصلاة والسلام عرف شفاءهم فيه وحيا ثم عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لا يحل شربه للتداوي ولا بغيره لأنه لا يتيقن بالشفاء فيه فلا يعرض عن الحرمة وعند أبي يوسف رحمه الله تعالى يحل للتداوي للقصة وعند محمد يحل للتداوي وغيره لطهارته عنده.

(14) الهداية في شرح بداية المبتدي (25 / 1)

وإن كانت البئر معينة لا يمكن نزحها أخرجوا مقدار ما كان فيها من الماء " وطريق معرفته أن تحفر حفرة مثل موضع الماء من البئر ويصب فيها ما ينزح منها إلى أن تمتلئ أو ترسل فيها قصبة ويجعل لمبلغ الماء علامة ثم ينزح منها عشر دلاء مثلاً ثم تعاد القصبة فينظر كم انتقص فينزح لكل قدر منها عشر دلاء وهذان عن أبي يوسف رحمه الله وعن محمد رحمه الله نزح مائتا دلو إلى ثلثائة فكأنه بهى قوله على ما شاهد في بلد وعن أبي حنيفة رحمه الله في الجامع الصغير في مثله ينزح حتى يغلبهم الماء ولم يقدر الغلبة بشيء كما هو دأبه وقيل يؤخذ بقول رجلين لما بصارة في أمر الماء وهذا أشبه بالفقه.

(15) الهداية في شرح بداية المبتدي (25 / 1)

" وإن وجدوا في السر فارة أو غيرها ولا يدري متى وقعت ولم تنفخ ولم تنفسخ أعادوا صلاة يوم وليلة إذا كانوا توضأوا منها وغسلوا كل شيء أصابه ماؤها وإن كانت قد إنتفخت أو تفسخت أعادوا صلاة ثلاثة أيام ولياليها وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله وقالوا ليس عليهم إعادة شيء حتى يتحققوا متى وقعت " لأن اليقين لا يروى بالشك وصار كن رأى في ثوبه نجاسة ولا يدري متى أصابته ولأبي حنيفة رحمه الله تعالى أن للموت سبباً طاهراً وهو الوقوع في الماء فيحال به عليه إلا أن الانتفاخ والتفسخ دليل التلوث فيقدر بالثلاث وعدم الانتفاخ والتفسخ دليل قرب العهد فيقدر به يوم وليلة لأن ما دون ذلك ساعات لا يمكن ضبطها وأم مسألة النجاسة فقد قال المولى هي على الخلاف فيقدر بالثلاث في السابلي ويوم وليلة في الطري ولو سلم فالثوب يرمى عينه والبئر عاتية عن بصره فيفترقان.

(16) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 26)

وسؤر الحمار والبغل مشكوك فيه " قيل الشك في طهارته لأنه لو كان طاهراً لكان طهوراً ما لم يغيب اللعاب على الماء وقيل الشك في طهوريته لأنه لو وجد الماء المطلق لا يجب عليه غسل رأسه وكذا لبنته طاهر وعرقه لا يمنع جواز الصلاة وإن فحش فكذا سؤره وهو الأصح وروى عن محمد رحمه الله على طهارته وسبب الشك تعارض الأدلة في إباحته وحرمة أو اختلاف الصحابة رضي الله عنهم في نجاسته وطهارته وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه نجس ترجيحاً للحرمة والنجاسة والبغل من نسل الحمار فيكون بمنزلة

(17) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 27)

فإن لم يحدلأ نبيذ العمر. قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى يتوضأ به ولا يتم " الحديث ليلة الجن فإن النبي عليه الصلاة والسلام توضأ به حين لم يجد الماء وقال أبو يوسف رحمه الله يتم ولا يتوضأ به وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى وبه قال الشافعي رحمه الله عملاً بآية التيمم لأنها أقوى أو هو منسوخ بها لأنها مندنية وليلة الجن كانت مكية وقال محمد رحمه الله تعالى يتوضأ به ويتم لأن في الحديث اضطراباً وفي التاريخ جهالة فوجب الجمع احتياطاً قلنا ليلة الجن كانت غير واحدة فلا يصح دعوى النسخ والحديث مشهور عملت به الصحابة رضي الله عنهم وبمثلته يزداد على الكتاب وأما الاعتسال به فقد قيل يجوز عنده اعتباراً بالوصوه وقيل لا يجوز لأنه فوقه والنيبذ المختلف فيه أن يكون حلواً رقيقاً يسيل على الأعضاء كالماء وما اشتد منها صار حراماً لا يجوز التوضي به وإن غيرته النار فما دام حلواً رقيقاً فهو على الخلاف وإن اشتد فعد أي حنيفة رحمه الله يجوز التوضي به لأنه يحل شره عنده وعند محمد رحمه الله لا يتوضأ به لحرمة شره عنده ولا يجوز التوضي بما سواه من الأهنذ جرباً على قضية القياس.

(18) الهداية في شرح بداية المبتدي (28 / 1)

فإن تيمم نصراني يريد به الإسلام ثم أسلم لم يكن متيمما عند أبي حنيفة .
ومحمد رحمهما الله وقال أبو يوسف رحمه الله هو متيمم " لأنه نوى قرية مقصودة بخلاف التيمم لدخول المسجد ومس المصحف لأنه ليس بقرية مقصودة ولها أن التراب ما جعل طهورا إلا في حال إرادة قرية مقصودة لا تصح بدون الطهارة والإسلام قرية مقصودة تصح بدونها بخلاف سجدة التلاوة لأنها قرية مقصودة لا تصح بدون الطهارة

(19) الهداية في شرح بداية المبتدي (28 / 1)

وإن توطأ لا يريد به الإسلام ثم أسلم فهو متوضئ " خلافا للشافعي رحمه الله بناء على اشتراط النية " فإن تيمم مسلم ثم ارتد ثم أسلم فهو على تيممه " وقال رفر رحمه الله: بطل تيممه لأن الكفر ينفيه فيستوي فيه الإبتداء والقاء كاحرمية في النكاح ولنا أن الباقي بعد التيمم صفة كونه طاهرا فاعتراض الكفر عليه لا ينفيه كما لو اعترض على الوضوء وإنما لا يصح من الكافر ابتداء لعدم لعدمية النية منه .

(20) الهداية في شرح بداية المبتدي (32 / 1)

وما تراه المرأة من الحرة والصفرة والكدر في أيام الحيض حيض " حتى ترى البياض خالصا " وقال أبو يوسف رحمه الله: لا تكون الكدره حيضا إلا بعد الدم " لأنه لو كان من الزخم لتأخر خروج الكدر عن الصافي ولها ما روي أن عائشة رضي الله عنها جعلت ما سوى البياض الخالص حيضا وهذا لا يعرف الهداية في شرح بداية المبتدي إلا سماء، ولم الرحم منكوس فيخرج الكدر أولا كالحجرة إذا ثقب أسفلها .

(21) الهداية في شرح بداية المبتدي (33 / 1)

وليس لهم مس المصحف إلا بفلافة ولا آخذ درهم فيه سورة من القرآن إلا بصوته وكذا الحديث لا لمس المصحف إلا بعلمه " لقوله عليه الصلاة والسلام

" لا يمسه القرآن إلا طاهر " ثم الحدث والجنابة حلا اليد فيستويان في حكم المس والجنابة جلت الفم دون الحدث فيفترقان في حكم القراءة

(22) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 33).

" والظهر إذا تخلل بين اليمين في مدة الحيض فهو كالدم المتوالي ". قال رضي الله تعالى عنه: وهذه إحدى الروايات عن أبي حنيفة رحمه الله ووجهه أن استيعاب الدم مدة الحيض ليس بشرط بالإجماع فيعتبر أوله وآخره كالنصاب في باب الزكاة وعن أبي يوسف رحمه الله وهو روايته عن أبي حنيفة رحمه الله وقيل هو آخر أقواله إن الظهر إذا كان أقل من خمسة عشر يوماً لا يفصل وهو كله كالدم المتوالي لأنه طهر فاسد فيكون بمنزلة الدم والأخذ بهذا القول أيسر وقامه يعرف في كتاب الحيض

(23) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 34).

وإذا خرج الوقت بطل وضوؤهم واستأنفوا الوضوء لصلاة أخرى " وهذا عند أصحابنا الثلاثة رضي الله عنهم وقال زفر رضي الله عنه استأنفوا إذا دخل الوقت " فإن توضعوا حين تطلع الشمس أجزاءهم عن فرض الوقت حتى يذهب وقت الظهر " وهذا عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله وقال أبو يوسف وزفر رحمهما الله أجزاءهم حتى يدخل وقت الظهر وحاصله: أن طهارة المعذور تنقضي بخروج الوقت أي عنده بالحدث السابق عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله ويدخله عند زفر وبأبهما كان عند أبي يوسف رحمه الله وفائدة الاختلاف لا تظهر إلا فيمن توضأ قبل الزوال كما ذكرنا أو قبل طلوع الشمس زفر رحمه الله أن اعتبار الطهارة مع المسائي للحاجة إلى الأداء ولا حاجة قبل الوقت فلا تعتبر ولأبي يوسف أن الحاجة مقصورة على الوقت فلا تعتبر قبله ولا بعده ولهما أنه لا بد من تقديم الطهارة على الوقت ليتمكن من الأداء كما دخل الوقت وخروج الوقت دليل زوال الحاجة فظهر اعتبار الحدث عنده والمراد بالوقت وقت المفروضة حتى لو توضأ المعذور لصلاة العيد له أن يصلي الظهر به

عندها وهو الصحيح لأنها بمنزلة صلاة الضحى ولو توصاً مرة للظهر في وقته وأخرى فيه للعصر فعندها ليس له أن يصلي العصر به لانتقاضه بخروج وقت المفروضة والمستحاضة هي التي لا يمضي عليها وقت صلاة إلا والحدث الذي ابتليت به يوجد فيه وكنا كل من هو في معناها وهو من ذكرناه ومن به استطلاق بطن وانفلات ربح لأن الضرورة هذا تتحقق وهي تعم الكل.

(24) الهداية في شرح بداية المبتدي (35 / 1)

" فإن ولدت ولدت في بطن واحد ففاسها من الولد الأول عند أبي حنيفة وأبي يوسف رُحِمَا الله وإن كان بين الولدين أربعون يوماً وقال محمد رحمه الله من الولد الأخير " وهو قول رفر رحمه الله، لأنها حامل بعد وضع الأول فلا تصير نساء كما أنها لا تحيض ولهذا بتقضي العدة بالولد الأخير بالاجماع ولها أن الحامل إنما لا تحيض لانسداد ثم الرحم على ما ذكرنا وقد انتفخ بخروج الأول وتنفس بالدم فكان نفاساً والعدة تعلقت بوضع حمل مضاف إليها فيتناول الجميع.

(25) الهداية في شرح بداية المبتدي (37 / 1)

ثم يروى اعتبار الدرهم من حيث المساحة وهو قدر عرص الكف في الصحيح ويروى من حيث الوزن وهو الدرهم الكبير المثقال وهو ما يبلغ وزنه مثقالاً وقيس في التوفيق بينهما إن الأول في الرقيق والثانية في الكثيف.

(26) الهداية في شرح بداية المبتدي (37 / 1)

وإنما كان مخففاً عند أبي حنيفة وأبي يوسف رُحِمَا الله لمكان الاختلاف في نجاسته أو لتعارض النصين عن اختلاف الأصلين "

(27) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 37)

وإذا أصاب الثوب من الروث أو " من " أخشاه البقر أكثر من قدر الدرهم لم تجز الصلاة فيه عند أبي حنيفة رحمه الله " لأن النص الوارد في نجاسته وهو ما روي أنه عليه الصلاة والسلام رمى بالروثة وقال " هذا رجس أو ركس " لم يعارضه غيره ومحمداً يثبت التغليب عنده والتخفيف بالتعارض " وقالوا يجوزته حتى يفحش " لأن للاجتهاد فيه مساعاً ومحمداً يثبت التخفيف عندهما ولأن فيه ضرورة لامتلاء الطرق بما هي مؤثرة في التخفيف بخلاف بول الحمار لأن الأرض تنشفه قلنا ضرورة في النعال قد أثرت في التخفيف مرة حتى تطهر بالمسح فتكفي مؤثرتها.

(28) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 38)

والنجاسة ضربان مرئية وغير مرئية فما كان منها مرئياً فطهارته زوال عينها " لأن النجاسة حلت المحل باعتبار العين فتزول بزوالها " إلا أن يبقى من أثرها ما تشق إزالته " لأن الحرج مدفوع وهذا يشير إلى أنه لا يشترط الفصل بعد زوال العين وإن زال بالفصل مرة واحدة وفيه كلام " وما ليس بمرئي فطهارته أن يفصل حتى يغلب على ظن العاقل أنه قد طهر " لأن التكرار لا بد منه للاستخراج ولا يقطع بزواله فاعتبر غالب الظن كما في أمر القبلة وإنما قدروا بالثلث لأن غالب الظن يحصل عنده فأقيم السبب لظاهر مقامه تيسيراً ويأيد ذلك بحديث المستيقظ من منامه ثم لا يد من العصر في كل مرة في ظاهر الرواية لأنه هو المستخرج.

(29). الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 39)

وفي بعض النسخ إلا المانع وهذا يقق اختلاف الروايتين في تطهير العضو بغير الماء على ما بينا وهذا لأن المسح غير مزيل إلا أنه أكتفي به في موضع الاستنجاء فلا يتعداه ثم يعتبر المقدار المانع وراء موضع الاستنجاء عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله لسقوط اعتبار ذلك الموضع وعند محمد رحمه الله مع موضع الاستنجاء اعتباراً بسائر المواضع "

(30) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 41)

وتأخير العشاء إلى ما قبل ثلث الليل " لقوله عليه الصلاة والسلام " لولا أن أشق على أمتي لأخرت العشاء إلى ثلث الليل " ولأن فيه قطع السمر المنهي عنه بعده وقيل في الصيف تسجل كيلا تتقلل الجماعة والتأخير إلى نصف الليل مباح لأن دليل الكراهة وهو تقليل الجماعة عارضه دليل التندب وهو قطع السمر بوحدة فتثبت الإباحة وإلى النصف الأخير مكروه لما فيه من تقليل الجماعة وقد انقطع السمر قبله "

(31) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 42)

والحديث بإطلاقه حجة على الشافعي رحمه الله تعالى في تخصيص الفرائض وبمكة في حق النوافل وحجة على أبي يوسف رحمه الله تعالى في إباحة النقل يوم الجمعة وقت الزوال. قال: " ولا صلاة جنازة " لما روينا " ولا سجدة تلاوة " لأنها في معنى الصلاة إلا عصر يومه عند الغروب لأن السبب هو الجزء القائم من الوقت لأنه لو تعلق بالكل لوجب الأداء بعده ولو تعلق بالجزء الماضي فالمؤدى في آخر الوقت قاض وإذا كان كذلك فقد أداها كما وجبت بخلاف غيرها من الصلوات لأنها وجبت كاملة فلا تتأدى بالنقص. قال رضي الله عنه: والمراد بالنفي المذكور في صلاة الجنازة وسجدة التلاوة الكراهة حتى لو صلاه فيه أو تلا فيه آية السجدة فسجدها جزأ لأنها أديت ناقصة كما وجبت إذ الوجوب بحضور الجنازة والتلاوة.

(32) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 42)

لأن الكراهة كانت لحق الفرص ليصير الوقت كاشغول به لا لمعنى في الوقت فلم تظهر في حق الفرائض وفيها وجب لعينه كسجدة التلاوة وظهرت في حق استذور لأنه تعلق وجوبه بسبب من سمته وفي حق ركعتي الطواف وفي النبي شرع فيه ثم أفسده لأن الوجوب لغيره وهو ختم الطواف وصيانة المؤدى عن البطلان

(33) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 43)

والتثويب في الفجر: حي على الصلاة حي على الفلاح مرتين بين الأذان والإقامة حسن " لأنه وقت نوم وغفلة " وكره في سائر الصلوات " ومعناه العود إلى الإعلام بعد الإعلام وهو على حسب ما تعرفوه وهذا التثويب أحدثه علماء الكوفة بعد عهد الصحابة رضي الله عنهم لتغير أحوال الناس وخصوا الفجر به لما ذكرنا والمتأخرون استحسّنوه في الصلوات كلها لظهور التواتر في الأمور الدينية وقال أبو يوسف رحمه الله: لا أرى بأساً أن يقول المؤذن للأمير في الصلوات كلها السلام عليك أيها الأمير ورحمة الله وبركاته حي على الصلاة حي على الفلاح الصلاة ترحمك الله واستبعده محمد رحمه الله لأن الناس سواسية في أمر الجماعة، وأبو يوسف رحمه الله خصهم بذلك لزيادة اشتغالهم بأمور المسلمين كيلا تفوتهم الجماعة وعلى هذا القاضي والمفتي.

(34) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 44)

ويكره أن يقيم على غير وضوء " لما فيه من الفصل بين الإقامة والصلاة ويروى أنه لا تكره الإقامة أيضاً لأنها أحد الأذنين ويروى أنه يكره الأذان أيضاً لأنه صير داعياً إلى ما لا يجيب بنفسه " ويكره أن يؤذن وهو جنب " رواية واحدة ووجه الفرق على إحدى الروايتين أن للأذان شبهة بالصلاة فتشترط الطهارة عن أغلظ الحديثين لا دون أخفها عملاً بالشبهين وفي الجامع الصغير: إذا أذن وأقام على غير وضوء لا يعيد والجنب أحب إلى أن يعيد " ولو لم يعد أجزاءه " أما الأول فلخفة الحدث وأما الثاني ففي الإعادة بسبب الجنابة روايتان والأشبه أن يعاد الأذان دون الإقامة لأن تكرار الأذان مشروع دون الإقامة وقوله لو لم يعد أجزاءه يعني الصلاة لأنها جائزة بدون الأذان والإقامة

(35) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 45)

فإن صلت وربع ساقها أو ثلثه مكشوف تعيد الصلاة " عند أبي حنيفة
ومحمد رحمهما الله " وإن كان أقل من الربع لا تعيد وقال أبو يوسف رحمه
الله لا تعيد إن كان أقل من النصف " لأن الشيء إنما يوصف بالكثرة إذا
كان ما يقابله أقل منه إذ هما من أسماء المقابلة " وفي النصف عنه روايتان
" فاعتبر الخروج عن حد القلة أو عدم الدخول في ضده

(36) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 46)

وينوي الصلاة التي يدخل فيها بنية لا يفصل بينها وبين التحريمة بعمل "
والأصل فيه قوله عليه الصلاة والسلام " الأعمال بالنيات " ولأن ابتداء
الصلاة بالقيام وهو متردد بين العادة والعبادة ولا يقع التمييز بالنية والمتقدم
على التكبير كالقائم عنده إذا لم يوجد ما يقطعه وهو عمل لا يليق بالصلاة
ولا معتبرة بالتأخر منها عنه لأن ما مضى لا يقع عبادة لعدم النية وفي
الصوم حوزت للضرورة والنية هي الإرادة والشرط أن يعلم بقلبه أي
صلاة يصلي أما الذكر باللسان فلا معتبر به ويحسن ذلك لاجتماع عزمته
ثم إن كانت الصلاة نفلاً يكفيه مطلق النية وكذا إن كانت سنة في
الصحيح وإن كانت فرضاً فلا بد من تعيين الفرض كالظهر مثلاً لا اختلاف
الفروض " وإن كان مقتدياً بغيره ينوي الصلاة ومتابعته " لأنه يلزمه فساد
الصلاة من جهته فلا بد من التزامه.

(37) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 47)

ثم من كان ممكناً فمرصه إصابة عينه ومن كان غائباً ففرضه إصابة جهتها.
هو الصحيح لأن التكليف بحسب الوضوء ومن كان خائفاً يصلي إلى أي
جهة قدر لتحقق العذر فأشبهه حالة الاشتباه " فإن اشتبهت عليه القبلة
وليس بحضوره من يسأله عنها اجتهد وصلي " لأن الصحابة رضوان الله
عليهم تحروا وصلوا ولم يكره عليهم رسول الله عليه الصلاة والسلام ولأن

العمل بالدليل الظاهر واجب عند انعدام دليل فوقه والاستخبار فوق التحري " فإن علم أنه أخطأ بعد ما صلى لا يعيدها " وقال الشافعي رحمه الله تعالى يعيدها إذا استدير لثيقته بالخطأ ونحن نقول ليس في وسعه إلا التوجه إلى جهة التحري والتكليف مقيد بالوسع

(38) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 48)

" وإذا شرع في الصلاة كبر " لما تلونا وقال عليه الصلاة والسلام " تحرمها التكبير " وهو شرط عندنا بخلاف للشافعي رحمه الله حتى إن من تحرم للفرض كان له أن يؤدي بها التطوع عندنا وهو يقول إنه يشترط لها ما يشترط لسائر الأركان وهذا آية الركبة ولما أنه عطف الصلاة عليه في قوله تعالى: {وَذَكَرْ اسْمَ رَبِّهِ فَكَبِّرْ} [الأعلى: 15] ومقتضاه المغايرة ولهذا لا يتكرر تكرار الأركان ومراعاة الشرائط لما يتصل به من القيام

(39) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 48)

فإن قال بدل التكبير الله أجل أو أعظم أو الرحمن أكبر أو لا إله إلا الله أو غيره من أسماء الله تعالى أجزاء عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى إن كان يحسن التكبير لم يجزئه إلا قوله الله أكبر أو الله الأكبر أو الله الكبير " وقال الشافعي رحمه الله: لا يجوز إلا بالاولين وقال مالك رحمه الله تعالى لا يجوز إلا بالاول لأنه هو المنقول والأصل فيه التوقيف والشافعي رحمه الله يقول إدخال الألف واللام فيه أبلغ في الثناء فقام مقامه وأبو يوسف رحمه الله تعالى يقول إن أفعل وفعيلا في صفات الله تعالى سواء بخلاف ما إذا كان لا يحسن لأنه لا يقدر إلا على المعنى ولما أن التكبير هو التعظيم لفة وهو حاصل

(40) " فإن افتتح الصلاة بالفارسية أو قرأ فيها بالفارسية أو ذبح وسمى بالفارسية وهو يحسن العربية أجزاء عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقال لا يجزئه إلا في الذبيحة وإن لم يحسن العربية أجزاء "، أما الكلام في الافتتاح فمحمد مع أبي حنيفة رحمه الله تعالى في العربية ومع أبي يوسف

في الفارسية لأن لغة العرب لها من المزية ما ليس لغيرها. وأما الكلام في القراءة فوجه قولها إن القرآن اسم لمظلوم عربي كما طلق به النص إلا أن عند العجز يكفي بالمعنى كالإيحاء بخلاف التسمية لأن الذكر يحصل بكل لسان، ولأبي حنيفة رحمه الله تعالى قوله تعالى: {وَأَنذَرْتُ لَنُفِي زُكْرِ الْأَوَّلِينَ} [الشعراء: 196] ولم يكن فيها بهذه اللغة ولهذا يجوز عند العجز إلا أنه يصير مسيئاً لخالفته السنة المتوارثة ويجوز بأي لسان كان سوى الفارسية هو الصحيح لما تلونا والمعنى: لا يختلف باختلاف اللغات والخلاف في الاعتقاد ولا خلاف في أنه لا فساد ويعزى رجوعه في أصل المسألة إلى قولها وعليه الاعتماد والخطبة والشاهد على هذا الاختلاف وفي الأذان يعتبر التعارف

(41) الهداية في شرح بداية المبتدي (50 / 1).

" ثم يقرأ فاتحة الكتاب وسورة أو ثلاث آيات من أي سورة شاء " فقراءة الفاتحة لا تتعين ركناً عندنا وكذا صم السورة إليها خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى في الفاتحة وبذلك رحمه الله تعالى فيها له قوله عليه الصلاة والسلام " لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب وسورة معها " وللشافعي رحمه الله تعالى قوله عليه الصلاة والسلام " لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب " ولنا قوله تعالى: {فَاذْكُرُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ} [المؤمن: 20] والزبدة عليه بخير الواحد لا تجوز لكنه يوجب العمل فقلنا بوجودها

(42) الهداية في شرح بداية المبتدي (51 / 1).

ثم إننا استوى قائماً كبير وسجد " أما التكبير والسجود فلما بينا وأما الاستواء قائماً فليس يمرض وكذا الجلسة بين السجدين والطمأنينة في الركوع والسجود وهذا عند أبي حنيفة ومحمد رحمه الله تعالى وقال أبو يوسف يفترض ذلك كله وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى لقوله عليه الصلاة والسلام " ثم تصل فإنك لم تصل " قاله لأعرابي حين أخف الصلاة ولها أن الركوع هو الانحناء والسجود هو الانخفاض لعة فتعلق الركنية بالأدى فيها وكذا في الاتصال إذ هو غير مقصود وفي آخر ما روي تسميته بإياه صلاة حيث قال " وما نقصت

من هذا شيئاً فقد نقصت من صلاتك " ثم القومة والجلسة سنة عندها وكذا الطائفة في تخرج الجرجاني رحمه الله تعالى وفي تخرج الكرخي رحمه الله واجبة حتى يجب سجدة السهو بتركها ساهياً عنده

(43) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 53)

" والتشهد: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أجمع النبي إلى آخره " وهذا تشهد عبد الله بن مسعود رضي الله عنه فإنه قال أخذ رسول الله عليه الصلاة والسلام بيدي وعلمني التشهد كما كان يعلمني سورة من القرآن وقال " قل التحيات لله إلى آخره " والأخذ بهذا أولى من الأخذ بتشهد ابن عباس رضي الله عنهما وهو قوله التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك أجمع النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا إلى آخره لأن فيه الأمر وأقله الاستحباب والألف واللام وهما للاستغراق وزيادة الواو وهي لتجديد الكلام كما في القسم وتأكيد التعلم

(44) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 53)

" وتشهد " وهو واجب عندنا " وصلى على النبي عليه الصلاة والسلام " وهو ليس بفريضة عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله فيها لقوله صلى الله عليه وسلم " إذا قلت هذا أو فعلت فقد تمت صلاتك إن شئت أن تقوم فقم وإن شئت أن تقعد فاقعد " والصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام خارج الصلاة واجبة إما مرة واحدة كما قاله الكرخي أو كلما ذكر النبي عليه الصلاة والسلام كما اختاره الطحاوي فكفيها مؤنة الأمر والفرص المروي في التشهد هو التقدير.

(45) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 55)

ثم المخافة أن يسمع نفسه والجهر أن يسمع غيره وهذا عند الفقيه أبي جعفر الهندواني رحمه الله لأن مجرد حركة اللسان لا يسمى قراءة بدون الصوت وقال الكرخي أدنى الجهر أن يسمع نفسه وأدنى المخافة تصحيح الحروف لأن القراءة فعل اللسان دون الصراح وفي لفظ الكتاب إشارة إلى هذا

وعلى هذا الأصل كل ما يتعلق بالنطق كالطلاء والعنق والاستثناء
وغير ذلك

(46) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 56)

" ولا يقرأ المؤتم خلف الإمام " خلافا للشافعي رحمه الله في الفاتحة له أن
القراءة ركن من الأركان فيشتركان فيه ولنا قوله عليه الصلاة والسلام "
من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة " وعليه إجماع الصحابة رضي الله
عنهم وهو ركن مشترك بينهما لكن حظ المقتدي الإنصات والاستماع قال
عليه الصلاة والسلام " وإذا قرأ الإمام فأنصتوا " ويستحسن على سبيل
الاحتياط فيما يروى عن محمد رحمه الله ويكره عندهما لما فيه من الوعيد

(47) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 45)

" وإن كان وحده خالت حتما ولا يتخير هو الصحيح " لأن الجهر يختص إما
بالجماعة حتما أو بالوقت في حق المنفرد على وجه التخيير ولم يوجد أحدهما.

(48) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 57)

" فإن تساوا فآقرؤهم " لقوله عليه الصلاة والسلام " يؤم القوم آقرؤهم
لكتاب الله فإن كانوا سواء فاعلمهم بالسنة وآقرؤهم كان أعلمهم " لأنهم
كانوا يتلقونه بأحكامه فقدم في الحديث ولا كذلك في زماننا فقدمنا الأعم

(49) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 57)

وأما الصبي فلأنه متنفل فلا يجوز اقتداء المفترض به وفي التراخي والسنن
المطلقة جوزه مشايخ بلغ رحمهم الله ولم يجوز مشايخا رحمهم الله ومنهم
من حقق الخلاف في النفل المطلق بين أبي يوسف ومحمد رحمهما الله
واختار أنه لا يجوز في الصلوات كلها لأن نفل الصبي دون نفل البالغ
حيث لا يلزمه القضاء بالإفساد بالإجماع ولا يلبي القوي على الضعيف
بخلاف المظنون لأنه مجتهد فيه فاعتبر العارض عدما.

(50) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 58)

" وإن حاذته امرأة وهما مشتركان في صلاة واحدة فسدت صلاته إن نوى الإمام إمامتها " والقياس أن لا تفسد وهو قول الشافعي رحمه الله اعتباراً بصلاتها حيث لا تفسد وجه الاستحسان ما زويناؤه وأنه من المشاهير وهو المخاطب به دونها فيكون هو التارك لفرض المقام ففسد صلاته دون صلاتها كالمأموم إذا تقدم على الإمام " وإن لم ينو إمامتها لم تنقض ولا تجوز صلاتها " لأن الاشتراك لا يثبت دونها عندنا خلافاً لزفر رحمه الله. ألا ترى أنه يلزمه الترتيب في المقام فيعوقف على التزامه كالاعتداء وإنما يشترط نية الإمامة إذا اتهمت محاذية وإن لم يكن يجنبها رجل ففيه روايتان والفرق على إحداهما أن الفساد في الأول لازم وفي الثاني محتمل. " ومن شرائط المحاذية أن تكون الصلاة مشتركة وأن تكون مطلقة ^{لأن} تكون المرأة من أهل الشهوة وأن لا يكون بينهما حائل " لأنها عرفت مفسدة بالنص بخلاف القياس فيراعى جميع ما ورد به النص

(51) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 58)

" ويكره لهم حضور الجماعات " يعني الشباب منهن لما فيه من خوف الفتنة " ولا بأس للعجوز أن تخرج في الفجر والمغرب والعشاء " وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله " وقالوا يخرجن في الصلوات كلها " لأنه لا فتنة لقلة الرغبة إليها فلا يكره كما في العيد وله أن فرط الشبق حامل فتقع الفتنة غير أن الفساق اقتسارهم في الظهر والعصر والجمعة أما في الصبح والعشاء مهم نائمون وفي المغرب بالطعام مشغولون والجمعة متسعة فممكنها الاعتزال عن الرجال فلا يكره.

(52) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 59)

" من أم قوما ثم ظهر أنه كان محدثاً أو جبا أعاد صلاته وأعادوا " وفيه خلاف الشافعي رحمه الله تعالى بناء على متقدم ونحن نعتبر معنى التصمن وذلك في الجواز والفساد "

(53) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 59)

" فان قرأ الإمام في الأولين ثم قدم في الآخرين أميا فسدت صلاتهم " وقال زفر رحمه الله تعالى لا تفسد لتأدي فرض القراءة. ولما أن كل ركعة صلاة فلا تخلى عن القراءة إما تحقيقاً أو تقديراً ولا تقدير في حق الأبي لانعدام الأهلية وكذا على هذا لو قدمه في التشهد والله تعالى أعلم بالصواب.

(54) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 60)

" ومن ظن أنه أحدث فخرج من المسجد ثم علم أنه لم يحدث استقبل الصلاة وإن لم يكن خرج من المسجد يصلي ما بقي " والقياس فيها الاستقبال وهو رواية عن محمد رحمه الله لوجود الانصراف من غير عذر وجه الاستحسان أنه انصرف على قصد الإصلاح ألا ترى أنه لو تحقق ما توهمه بنى على صلاته فألحق قصد الإصلاح بحقيقته ما لم يختلف المكان بالخروج وإن كان استحلف فسدت لأنه عمل كثير من غير عذر وهذا بخلاف ما إذا ظن أنه افترح الصلاة على غير وضوء فانصرف ثم علم أنه على وضوء حيث تفسد وإن لم يخرج لأن الانصراف على سبيل الرخص ألا ترى أنه لو تحقق ما توهمه يستقبله فهذا هو الحرف

(55) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 61)

وقيل الأصل فيه أن الخروج عن الصلاة يصنع المصلي فرض عند أبي حنيفة رحمه الله وليس بفرض عندهما فاعتراض هذه العوارض عنده في هذه الحالة كاعتراضها في حلال الصلاة وعندهما كاعتراضها بعد التسليم لها ما روينا من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وله أنه لا يمكنه أداء صلاة أخرى إلا بالخروج من هذه وما لا يتوصل إلى المرض إلا به يكون فرضاً ومعنى قوله تمت قاربت التمام والاستحلاف ليس يفسد حتى يجوز في حق القارئ وإنما الفساد ضرورة حكم شرعي وهو عدم صلاحية الإمامة

(56) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 61)

وإذا انتهى إلى السلام يقدم مدركاً يسلم هم فلو أنه حين أتم صلاة الإمام قهقهة أو أحدث متعمداً أو تكلم أو خرج من المسجد فسدت صلاته وصلاة القوم تامة " لأن المفسد في حقه وجد في خلال الصلاة وفي حقه بعد تمام أركانها " والإمام الأول إن كان فرغ لا تفسد صلاته وإن لم يفرغ تفسد " وهو الأصح " فإن لم يحدث الإمام الأول وقعد قدر التشهد ثم قهقهة أو أحدث متعمداً فسدت صلاة الذي لم يدرك أول صلاته عند أبي حنيفة رحمه الله وقال لا تفسد وإن تكلم أو خرج من المسجد لم تفسد في قولهم جميعاً " لما أن صلاة المقتدى بناء على صلاة الإمام جوازاً وفساداً ولم تفسد صلاة الإمام فكذا صلاته وصار كالسلام والكلام وله أن القهقهة مفسدة الجزء الذي يلاقيه من صلاة الإمام فيفسد مثله من صلاة المقتدى غير أن الإمام لا يحتاج إلى البناء والمسبوق محتاج إليه والبناء على الفاسد فاسد بخلاف السلام لأنه منه والكلام في معناه وينتقض وضوء الإمام لوجود القهقهة في حرمة الصلاة

(57) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 62)

وعن أبي يوسف رحمه الله أن قوله آه لا يفسد في الحالين وأوه يفسد وقيل الأصل عنده أن الكلمة إذا اشتملت على حرفين يوهما زائدان أو أحدهما لا تفسد وإن كانتا أصليتين تفسد وحروف الزوائد جمعوها في قولهم اليوم تنساء وهذا لا يقوى لأن كلام الناس في متفاهم العرف يتبع وجود حروف الهجاء وأفهام المعنى ويتحقق ذلك في حروف كلها زوائد

(58) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 63)

" وإذا قرأ الإمام من المصحف فسدت صلاته عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقال هي تامة " لأنها عبادة انصافت إلى عبادة أخرى " إلا أنه يكره " لأنه تشبه بصنيع أهل الكتاب ولا يبيح حنيفة رحمه الله تعالى أن حمل

المصحف والنظر فيه وتقليب الأوراق عمل كثير ولأنه تلقن من المصحف
فصار كما إذا تلقن من غيره وعلى هذا لا فرق بين المحصول والموضوع وعلى
الأول يفتراق

(59) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 64)

ولا يعقص شعره " وهو أن يجمع شعره على هامته ويشده بخيط أو بصمغ
ليتلبد فقد روي أنه عليه الصلاة والسلام هي أن يصلي الرجل وهو
معقوص " ولا يكف ثوبه " لأنه نوع تجبر " ولا يسدل ثوبه " لأنه عليه
الصلاة والسلام هي عن السدل وهو أن يجعل ثوبه على رأسه وكفيه ثم
يرسل أطرافه من جوانبه

(60) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 64)

ولا بأس بأن يصلي على بساط فيه تصاوير " لأن فيه استهانة بالنصور "
ولا يسجد على التصاوير " لأنه يشبه عبادة الصورة وأطلق الكراهة في
الأصل لأن المصلي معظم " ويكره أن يكون فوق رأسه في السقف أو
بين يديه أو بجذائه تصاوير أو صورة معلقة " لحديث جبريل إذا لا تدخل
بيتا فيه كلب أو صورة ولو كانت الصورة صغيرة بحيث لا تبدو للناظر لا
يكره لأن الصغار جدا لا تعبد " وإذا كان التمثال مقطوع الرأس " أي
محو الرأس " فليس بتمثال " لأنه لا يعبد بدون الرأس وصار كما إذا
صلى إلى شمع أو سراج على ما قالوا " ولو كانت الصورة على وسادة
منقاة أو على بساط مفروش لا يكره " لأنها تداس وتوطأ بخلاف ما إذا
كانت الوسادة منصوبة أو كانت على السترة لأنه تعظيم لها وأشدّها كراهة
أن تكون أمام المصلي ثم من فوق رأسه ثم على يمينه ثم على شماله ثم
خلفه " ولو لبس فيه ثوبا فيه تصاوير يكره " لأنه يشبه حامد الصنم
والصلاة جائزة في جميع ذلك لاستحياء شرائطها وتعاد على وجه غير
مكروه وهنا الحكم في كل صلاة أدت مع الكراهة " ولا يكره تمثال غير
ذي الروح " لأنه لا يعبد

(61) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 68)

ولنا قوله تعالى: [فَأَقْرَأُوا مَا تُمْنَنُ مِنَ الْقُرْآنِ] [المزمل: 20] والأمر بالفعل لا يقتضي التكرار وإنما أوجبت في الثانية استدلالاً بالأولى لأنها يقتضيان من كل وجه قلنا الآخرين فيطابقانها في حق السقوط بالسفر وصفة القراءة وقدرها فلا يلحقان بها والصلاة فيما روي مذكورة صريحاً فتصرف إلى الكاملة وهي الركعتان عرفاً كمن حلف لا يصلي صلاة بخلاف ما إذا حلف لا يصلي

(62) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 68)

وهذه المسئلة على ثمانية أوجه.

والأصل فيها أن عند محمد رحمه الله ترك القراءة في الأولين أو في إحداها يوجب بطلان التحريم لأنها تعقد للأفعال وحد أبي يوسف رحمه الله ترك القراءة في الشفع الأول لا يوجب بطلان التحريم وإنما يوجب فساد الأداء لأن القراءة ركن زائد. ألا ترى أن للصلاة وجوداً بدونها غير أنه لا صحة للأداء إلا بها وفساد الأداء لا يزيد على تركه فلا يبطل التحريم وعند أبي حنيفة رحمه الله ترك القراءة في الأولين يوجب بطلان التحريم وفي إحداها لا يوجب لأن كل شفع من التطوع صلاة على حدة وفسادها بترك القراءة في ركعة واحدة مجتهد فيه ففضينا بالفساد في حق وجوب القضاء وحكمتنا بقاء التحريم في حق لزوم الشفع الثاني احتياطاً إذا ثبت هذا نقول إذا لم يقرأ في الكل قضى ركعتين عندها لأن التحريم قد بطلت بترك القراءة في الشفع الأول عندها فلم يصح الشروع في الشفع الثاني وبقيت عند أبي يوسف رحمه الله فصيح الشروع في الشفع الثاني ثم إذا فسد الكل بترك القراءة فيه فعليه قضاء الأربع عنه " ولو قرأ في الأولين لا غير فعليه قضاء الآخرين بالإجماع " لأن التحريم لم تبطل فصح الشروع في الشفع الثاني ثم فساده بترك القراءة لا يوجب فساد الشفع الأول " ولو قرأ في الآخرين لا غير فعليه قضاء الأولين بالإجماع " لأن

عندها لم يصح الشروع في الشفع الثاني وعند أبي يوسف رحمه الله إن صح فقد أداها " ولو قرأ في الأوليين وإحدى الآخرين فعليه قضاء الآخرين بالإجماع ولو قرأ في الآخرين وإحدى الأوليين فعليه قضاء الأوليين بالإجماع ولو قرأ في إحدى الأوليين وإحدى الآخرين على قول أبي يوسف رحمه الله عليه قضاء الأربع وكذا عند أبي حنيفة رحمه الله " لأن التحريم باقية وعند محمد رحمه الله عليه قضاء الأوليين لأن التحريم قد ارتفعت عنه وقد أنكر أبو يوسف رحمه الله هذه الرواية عنه، وقال رويت لك عن أبي حنيفة رحمه الله أنه يلزمه قضاء ركعتين ومحمد رحمه الله لم يرجع عن روايته عنه " ولو قرأ في إحدى الأوليين لا غير قضى أربعاً عندهما وعند محمد رحمه الله قضى ركعتين ولو قرأ في إحدى الآخرين لا غير قضى أربعاً عند أبي يوسف رحمه الله وعنهما ركعتين ".

(63) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 69)

" وتفسير قوله عليه الصلاة والسلام " لا يصلي بعد صلاة مثلها " يعني ركعتين بقراءة وركعتين بغير قراءة فيكون بيان فرضية القراءة في ركعات النفل كلها

(64) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 71)

ومن صلى ركعة من الظهر ثم أقامت يصلي أخرى " صيانة للمؤدي عن البطالان " ثم يدخل مع القوم " إحرازاً لفضيلة الجماعة " وإن لم يقيد الأولى بالسجدة يقطع وبشرع مع الإمام هو الصحيح " لأنه يحمل الرفض وهذا القطع للإكمال بخلاف ما إذا كان في النفل لأنه ليس للإكمال ولو كان في السنة قبل الظهر والجمعة فأقيم أو خطب يقطع على رأس الركعتين يروى ذلك عن أبي يوسف رحمه الله وقد قيل عنها " وإن كان قد صلى ثلاثاً من الظهر عنها " لأن الأكثر حكم الكل فلا يحتمل النقص بخلاف ما إذا كان في الثالثة بعد ولم يقبدها بالسجدة حيث يقطعها لأنه محل الرفض ويصح إن شاء عاد ففقد وسلم وإن شاء كبر

(65) الهداية في شرح بداية المبتدي (73 / 1)

"ولو خاف فوت الوقت يقدم الوقتية ثم يقضيها " لأن الترتيب يسقط بضيق الوقت وكذا بالنسيان وكثرة الفوائت كيلا يؤدي إلى تفويت الوقتية ولو قدم الفائتة جاز لأن النهي عن تقديمها لمعنى في غيرها بخلاف ما إذا كان في الوقت سعة وقدم الوقتية حيث لا يجوز لأنه أداها قبل وقتها الثابت بالحديث " قائما يتوي الدخول في صلاة الإمام "

(66) الهداية في شرح بداية المبتدي (77 / 1)

"فلن لم يستطع الإيماء برأسه أخرت الصلاة عنه ولا يؤمن بعينه ولا بقلبه ولا بحاجبيه " خلافا لزرر رحمه الله ما روينا من قبل ولأن نصب الأبدال بالرأي ممتنع ولا قياس على الرأس لأنه يتأدى به ركن الصلاة دون العين واختيها وقوله أخرت عنه إشارة إلى أنه لا تسقط الصلاة عنه وإن كان العجز أكثر من يوم وليلة إذا كان مفقدا هو الصحيح لأنه ينهم مضمون الخطاب بخلاف المقص عليه .

(67) الهداية في شرح بداية المبتدي (79 / 1)

"ومن كرر تلاوة سجدة واحدة في مجلس واحدة أجزأته سجدة واحدة فلن قرأها في مجلسه فسجدها ثم ذهب ورجع فقرأها سجدها ثانية وإن لم يكن سجد للأولى فعليه السجدة ثان " فالأصل أن مبنى السجدة على التداخل دفعا للحرص وهو تداخل في السبب دون الحكم وهنا البق بالعبادات والثاني بالعقوبات وإمكان التداخل عند اتحاد المجلس لكونه جامعا للمتفرقات فإذا اختلف عاد الحكم إلى الأصل ولا يختلف بمجرد القيام بخلاف الخيرة لأنه دليل الإعراض وهو المبطل هنالك وفي تسدية الثوب يتكرر الوجوب وفي المنتقل من غصص إلى أغصن كذلك في الأصح وكما في الدياسة للاحتياط " ولو تبدل مجلس السماع دون التالي يتكرر الوجوب على السامع " لأن السبب في حقه السماع " وكذا إذا تبدل مجلس التالي دون السامع " على ما قيد والأصح أنه لا يتكرر الوجوب على السامع لما قلنا "

(68) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 80)

" السفر الذي يتغير به الأحكام أن يقصد الإنسان مسيرة ثلاثة أيام ولياليها يسير الليل ومشى الأقدام " لقوله عليه الصلاة والسلام " يحسب المقيم كمال يوم وليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليها " عمت الرخصة الجنس ومن ضرورته عموم التقدير وقدر أبو يوسف رحمه الله بيومين وأكثر اليوم الثالث والشافعي يوم وليلة في قول وكفى بالسنة حجة عليهما " والبسير المذكور هو الوسط " وعن أبي حنيفة رحمه الله التقدير بالمرحل وهو قريب من الأول ولا معتبر بالفراخ هو الصحيح " ولا يعتبر السير في الماء " معناه لا يعتبر به السير في البر فأما المعتبر في البحر فما يليق بحاله كما في الجبل.

(69) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 81)

" ومن كان له وطن فانتقل عنه واستوطن غيره ثم سافر فدخل وطنه الأول قصر " لأنه لم يبق وطن له ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام بعد الهجرة عد نفسه بمكة من المسافرين وهذا لأن الأصل أن الوطن الأصلي يظل بمثله دون السفر ووطن الإقامة يظل بمثله وبالسفر والأصلي

(70) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 90)

" وأولى الناس بالصلاة على الميت السلطان إن حضر " لأن في التقدم عليه ازدراء به " فإن لم يحضر فالقاضي " لأنه صاحب ولاية " فإن لم يحضر فيستحب تقديم إمام الحلي " لأنه رضى في طار حياته. قال: " ثم الولي والأولياء على الترتيب المذكور في النكاح فإن صلى غير الولي والسلطان أعاد الولي " يعني إن شاء لما ذكرنا أن الحق للأولياء " وإن صلى الولي لم يجز لأحد أن يصلي بعده " لأن الفرض يتأدى بالأولى والتفعل عما غير مشروع ولهذا رأينا الناس تركوا عن آخرهم الصلاة على قبر النبي عليه الصلاة والسلام وهو اليوم كما وضع " وإن دفن الميت ولم

يصل عليه صلى على قبره " لأن النبي عليه الصلاة والسلام صلى على قبر امرأة من الأنصار " ويصلى عليه قبل أن يفسخ " والمعتبر في معرفة ذلك أكبر الرأي هو الصحيح لاختلاف الحال والزمان والمكان "

(71) الهداية في شرح بداية المبتدي (92 / 1)

" الشهيد من قتله المشركون أو وجد في المعركة وبه أثر أو قتله المسلمون ظلماً ولم يجب بقتله دية فيكفن ويصلى عليه ولا يغسل " لأنه في معنى شهداء أحد وقال صلى الله عليه وسلم فيهم " زملوهم بكلوهم ودمائهم ولا تغسلوهم " فكل من قتل بالحدودة ظلماً وهو ظاهر بالغ ولم يجب به عوض مالي فهو في معناتهم فيلحق بهم والمراد بالأثر الجراحة لأنها دلالة القتل وكذا خروج الدم من موضع غير معتاد كالعين ونحوها والشافعي رحمه الله يخالفنا في الصلاة ويقول السيف محاء للذنوب فأغنى عن الشفاعة ونحن نقول الصلاة على الميت لإظهار كرامته والشهيد أول محاء والطاهر عن الذنوب لا يستغني عن الدعاء كالنبي والصبي " ومن قتله أهل الحرب أو أهل البني أو قطاع الطريق فبأي شيء قتلوه لم يغسل " لأن شهداء أحد ما كان كلهم قتل السيف والسلاح "

(72) الهداية في شرح بداية المبتدي (95 / 1)

ولا بد من ملك مقدار النصاب لأنه صلى الله عليه وسلم قدر السبب به ولا بد من الحول لأنه لا بد من مدة يتحقق فيها النماء وقدرها الشرع بالحول لقوله صلى الله عليه وسلم " لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول " ولأنه المتحيز به من الاستثناء لاشتغاله على الفصول المختلفة والغالب تفاوت الأسعار فيها فأدبر الحكم عليه ثم قيل هي واجبة على الفور لأنه مقتضى مطلق الأمر وقيل على التراخي لأن جميع العمر وقت الأداء ولهذا لا تضمن هلاك النصاب بعد التفريط " وليس على الصبي والمجنون زكاة " خلافاً للشافعي رحمه الله فإنه يقول هي غرامة مالية فتعتبر بسائر المؤن كنفقة الزوجات وصار كالعقار والخراج ولأنها عبادة فلا تتأدى إلا

بالاختيار تحقيقا لمعنى الابتلاء ولا اختيار لها لعدم العقل بخلاف الخراج
لأنه مؤنة الأرض وكذلك الغالب في العشر معنى المؤنة ومعنى العبادة تابع

(73). الهداية في شرح بداية المبتدي (95 / 1)

والمراد به دين له مطالب من حمة العباد حتى لا يمنع دين النذر والكفارة ودين
الزكاة مانع حال بقاء النصاب لأنه يقتضيه بالنصاب، وكذا بعد الاستهلاك
خلافا لرفر فيها ولأبي يوسف رحمه الله في الثاني على ما روى عنه لأن له
مطالب وهو الإمام في السوائم وقائمه في أموال التجارة فإن الملاك بوابه "

(74) الهداية في شرح بداية المبتدي (100 / 1)

" ويجوز دفع القيم في الزكاة " عندنا وكذا في الكفارات وصدقة الفطر والعشر
والدر. وقال الشافعي رحمه الله: لا يجوز اتعاضا للمنصوص كما في الهدايا
والصحايا ولما أن الأمر بالأداء إلى الفقير ليصل الرزق الموعود إليه فيكون
إعطالا لقيد الشاة قصار كالجزية بخلاف الهدايا لأن القرية فيها إراقة لدم وهو لا
يعقل ووجه القرية في المتنازع فيه سد حيلة المحتاج وهو بمعقول

(75) الهداية في شرح بداية المبتدي (101 / 1)

" والزكاة عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله في النصاب دون العفو "
وقال محمد وزفر رحمهما الله فيها حتى لو هلك العفو وبقي النصاب بقي كل
الواجب عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله وعند محمد وزفر يسقط بقدره
لمحمد وزفر رحمهما الله أن الزكاة وحقت شكرا لعمية المال والكل نعمة ولها قوله
عليه الصلاة والسلام " وفي خمس من الإبل السائمة شاة وليس في الإريادة
شيء حتى تبلغ عشرة " وهكذا قال في كل نصاب ونفى الوجوب عن العفو
لأن العفو تبع للنصاب فيصرف الهلاك أولا إلى التبع كالريح في مال المضاربة
ولهذا قال أبو حنيفة رحمه الله يصرّف الهلاك بعد العفو إلى النصاب الأخير ثم
إلى الذي يليه إلى أن ينتهي لأن الأصل هو النصاب الأول وما زاد عليه تابع
وعند أبي يوسف رحمه الله يصرّف إلى العفو أولا ثم إلى النصاب شيئا "

(76) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 103)

قال: " وتضم قيمة العروض إلى المذهب والفضة حتى يتم النصاب " لأن الوجوب في الكل باعتبار التجارة وإن اختلفت جهة الإعداد " ويضم الذهب إلى الفضة " للمجانسة من حيث الثمنية ومن هذا الوجه صار سببا ثم يضم بالقيمة عند أبي حنيفة رحمه الله وعندهما بالأجزاء وهو رواية عنه حتى إن من كان له مائة درهم وخمسة مثاقيل ذهب تبلغ قيمتها مائة درهم فعليه الزكاة عنده خلافا لهما بقولان المعتبر فيهما القدر دون القيمة حتى لا تجب الزكاة في مصوغ وزنه أقل من مائتين وقيمته فوقها وهو يقول إن الضم للمجانسة وهي تتحقق باعتبار القيمة دون الصورة فيضم بها والله أعلم.

(77) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 107)

" قال أبو حنيفة رحمه الله في قليل ما أخرجته الأرض وكثيره العشر سواء سقى سبيحا أو سقته السهام إلا الحطب والقصب والحشيش وقالوا لا يجب العشر إلا فيما له ثمرة باقية إذا بلغ خمسة أوسق والوسق ستون صاعا بصاح النبي عليه الصلاة والسلام وليس في الخضروات عندهما عشر " فالخلاف في موضعين: في اشتراط النصاب وفي اشتراط البقاء لهما في الأول قوله عليه الصلاة والسلام " ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة " ولأنه صدقة فيشترط فيه النصاب لتحقق الغنى ولأبي حنيفة رحمه الله قوله عليه الصلاة والسلام " ما أخرجت الأرض ففيه العشر من غير فصل " وتأويل ما روياء زكاة التجارة، لأنهم كانوا يتبايعون بالأوساق وقيمة الوسق أربعون درهما ولا معتبر بالمالك فيه فكيف بصفته وهو الغني ولهذا لا يشترط الحول لأنه للاستثناء وهو كله غنا ولهما في الثاني قوله عليه الصلاة والسلام " ليس في الخضروات صدقة " والزكاة غير منية فتعين العشر وله ما روياء ومروءها محمول على صدقة بأخذها

العاشر وبه أخذ أبو حنيفة رحمه الله فيه ولأن الأرض قد تستني بما لا يبقى والسبب هي الأرض النامية ولهذا يجب فيها الخراج.

(78) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 112)

" قال أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله إذا دفع الزكاة إلى رجل يظنه فقيراً ثم بان أنه غني أو هاشمي أو كافر أو دفع في ظلمة فبان أنه أبوه أو ابنه فلا إعادة عليه وقال أبو يوسف رحمه الله عليه الإعادة " لظهور خطئه يبين وإمكان الوقوف على هذه الأشياء وصار كالأواني والثياب ولها حديث ممن بن يزيد فإنه عليه الصلاة والسلام قال فيه: " يا يزيد لك ما نويت ويا ممن لك ما أحدث " وقد دفع إليه وكيل أبيه صدقته ولأن الوقوف على هذه الأشياء بالاجتهاد دون القطع فيبني الأمر فيها على ما يقع عنده كما إذا اشتبهت عليه القبلة وعن أبي حنيفة رحمه الله في غير المفتي أنه لا يجزئه والظاهر هو الأول وهذا إذا تحرى فدفع وفي أكبر رأيه أنه مصرف أما إذا شك ولم يتحرر أو تحرى فدفع وفي أكبر رأيه أنه ليس بمصرف لا يحتره إلا إذا علم أنه فقير هو الصحيح "

(79) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 115)

" والصاع عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله ثمانية أربطال بالعراقي " وقال أبو يوسف رحمه الله خمسة أربطال وثلاث رطل وهو قول الشافعي رحمه الله لقوله عليه الصلاة والسلام " صاعنا أصفر الصيعان " ولنا ما روي أنه عليه الصلاة والسلام كان يتوضأ بالماء رطبين ويعتسل بالصاع ثمانية أربطال وهكذا كان صاع عمر رضي الله عنه وهو أصفر من الهاشمي وكانوا يستعملون الهاشمي.

(80) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 115)

" ووجوب الفطرة يتعلق بطلوع الفجر من يوم الفطر " وقال الشافعي رحمه الله بغروب الشمس في اليوم الأخير من رمضان حتى إن من أسلم أو ولد ليلة الفطر تجب فطرته صدقاً وعنده لا تجب وعلى عكسه من

مات فيها من ماله أو ولده إليه أن يخص بالفطر وهذا وقته ولنا أن الإضافة للاختصاص واختصاص الفطر باليوم دون الليل " والمستحب أن يخرج الناس الفطرة يوم الفطر قبل الخروج إلى المصلى " لأنه عليه الصلاة والسلام كان يخرج قبل أن يخرج للمصلى ولأن الأمر بالإغناء كي لا يتشاغل الفقير بالمشكلة عن الصلاة وذلك بالتشديم " فإن قدموها على يوم الفطر جاز " لأنه أدى بعد تقرر السبب فأشبهه التعجيل في الزكاة ولا تفصيل بين مدة ومدة هو الصحيح وقيل يجوز تعجيلها في النصف الأخير من رمضان وقيل في العشر الأخير " وإن أخروها عن يوم الفطر لم تسقط وكان عليهم إخراجها " لأن وجه القرينة فيها معقول فلا يتقدر وقت الأداء فيها بخلاف الأضحية والله أعلم.

(81) النهاية في شرح بداية المبتدي (1/ 114)

" الفطرة تصف صاع من بر أو دقيق أو سوق أو زبيب أو صاع من تمر أو شعير " وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله الزبيب بمنزلة الشعير وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله والأول رواية الجامع الصغير وقال الشافعي رضي الله عنه من جميع ذلك صاع لحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كنا نخرج ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولنا ما روينا وهو مذهب جماعة من الصحابة وفيهم الخلفاء الراشدون رضوان الله عليهم أجمعين وما رواه محمود على الرقعة تطوعا ولها في الزبيب أنه والتمر يتقاربان في المقصود وله أنه والبر يتقاربان في المعنى لأنه يؤكل كل واحد منهما بجميع أجزائه بخلاف الشعير والتمر لأن كل واحد منهما يؤكل ويلقى من التمر النواة ومن الشعير النخالة وهذا ظهر التفاوت بين البر والتمر ومراده من الدقيق والسويق ما يتخذ من البر أما دقيق الشعير فكالشعير والأولى أن يراعى فيها القدر والقيمة احتياطا وإن نص على الدقيق في بعض الأخبار ولم يبين ذلك في الكتاب اعتبارا للغالب والخبز تعتبر فيه القيمة هو الصحيح

(82) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 116)

" الصوم ضربان واجب ونقل والواجب ضربان منه ما يتعلق بزمان بهينه كصوم رمضان والنذر المعين فيجوز بنية من الليل وإن لم ينو حتى أصبح أجزأته النية ما بينه وبين الزوال. " وقال الشافعي رضي الله عنه لا يجزئ ما علم أن صوم رمضان فريضة لقوله تعالى: {كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِيَامُ} [البقرة: 183] وعلى فرضيته انعقد الإجماع ولهذا يكفر جاحده والمنذور واجب لقوله تعالى: {وَلْيُؤْمَرُوا تَتَذَكَّرْهُمْ} [الحج: 29] وسبب الأول الشهر ولهذا يضاف إليه ويتكرر بتكرره وكل يوم سبب لوجوب صومه وسبب الثاني النذر والنية من شرطه وسنبيته وتفسره إن شاء الله تعالى وجه قوله في الخلافية قوله عليه الصلاة والسلام " لا صيام لمن لم ينو الصيام من الليل " ولأنه لما فسد الجزء الأول يفقد النية فسد الثاني ضرورة أنه لا يتجزأ بخلاف الفل لأنه متجزئ عنه. ولنا قوله صلى الله عليه وسلم بعدما شهد الأعرابي بروية الهلال " ألا من أكل فلا يأكل بقية يومه ومن لم يأكل فليصم " وما رواه محمول على نفي الفضيلة والكمال أو معناه لم ينو أنه صوم من الليل ولأنه يوم صوم فيتوقف الإمساك في أوله على النية المتأخرة المقترنة بأكثره كالنفل وهذا لأن الصوم ركن واحد بمعد والنية لتعيينه لله تعالى فتترجح بالكثرة جنبه الوجود بخلاف الصلاة والحج لأنهما أركاناً فيشترط قرأهما بالعقد على أدائهما وبخلاف القضاء لأنه يتوقف على صوم ذلك اليوم وهو النفل وبخلاف ما بعد الزوال لأنه لم يوجد اقتراحها بالأكثر فترجحت جنبه الفوات ثم قال في المختصر ما بينه وبين الزوال وفي الجامع الصغير قبل نصف النهار وهو الأصح لأنه لا بد من وجود النية في أكثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر إلى وقت الضحوة الكبرى لا إلى وقت الزوال فتشترط النية قبلها لتحقيق في الأكثر

(83) " من قام فلا قضاء عليه ومن استقاء عامدا فعليه القضاء " ويسعوي

فيه ملء المم فما دونه فلو عاد وكان ملء المم فسد عند أبي يوسف رحمه الله لأنه خارج حتى انتقض به الطهارة وقد دخن وعاد محمد رحمه الله لا

يفسد لأنه لم توجد صورة الفطر وهو الابتلاع وكذا معناه لأنه لا يتخلى به عادة وإن أعاده ففسد بالإجماع لوجود الإدخال بعد الخروج فتتحقق صورة الفطر وإن كان أقل من ملء الفم فعاد لم يفسد صومه لأنه غير خارج ولا صنع له في الإدخال وإن أعاده فكذلك عند أبي يوسف رحمه الله لعدم الخروج وعند محمد رحمه الله يفسد صومه لوجود الصنع منه في الإدخال " فإن استقاء صمنا ملء فيه فعلية القضاء " لما رويها والقياس متروك به ولا كفارة عليه لعدم الصورة وإن كان أقل من ملء الفم فكذلك عند محمد رحمه الله لإطلاقي الحديث وعند أبي يوسف رحمه الله لا يفسد لعدم الخروج حكما ثم إن عاد لم يفسد عنده لعدم سبق الخروج وإن أعاده فعنه أنه لا يفسده لما ذكرنا وعنه أنه يفسد فألحقه بملء الفم لكثرة الصنع.

(84) الهداية في شرح بداية المبتدي (123 / 1)

" ولو أقطر في إحليله لم يفطر " عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف رحمه الله يفطر وقول محمد رحمه الله مضطرب فيه فكأنه وقع عند أبي يوسف رحمه الله أن بينه وبين الجوف منفذا ولهذا يخرج منه البول ووقع عند أبي حنيفة رحمه الله أن المثانة بينهما حائل والبول يترشح منه وهذا ليس من باب الفقه

(85) الهداية في شرح بداية المبتدي (132 / 1)

" الحج واجب على الأحرار البالغين العقلاء الأصحاء إذا قدروا على الزاد والراحلة فاصلا عن المسكن وما لا بد منه وعن نفقة عياله إلى حين عودته وكان الطريق آمنا " وصفه بالوجوب وهو فريضة محكمة ثبتت فرضيته بالكتاب وهو قوله تعالى: (وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ) [آل عمران: 97] الآية " ولا يجب في العمر إلا مرة واحدة " لأنه عليه الصلاة والسلام قيل له الحج في كل عام أم مرة واحدة فقال " لا بل مرة واحدة فما زاد فهو تطوع " ولأن سببه البيت وإنه لا يتعدد فلا يتكرر الوجوب ثم هو واجب على الفور عند أبي يوسف رحمه الله وعن أبي حنيفة رحمه الله ما

يدل عليه وعهد محمد والشامي رحمه الله على التراخي لأنه وظيفة العمر فكان العمر فيه كالوقت في الصلاة وجه الأول أنه يختص بوقت خاص والموت في سنة واحدة غير نادر فيضيق احتياطا ولهذا كان التصجيل أفضل بخلاف وقت الصلاة لأن الموت في مثله نادر وإنما شرط الحرية والبلوغ لقوله عليه الصلاة والسلام "أما عيّد حج عشر حجج ثم اعتق فعليه حجة الإسلام وأما صبي حج عشر حجج ثم بلغ فعليه حجة الإسلام" ولأنه عبادة والعبادات بأسرها موضوعة عن الصبيان والعقل شرط لصحة التكليف وكنا صحة الجوارح لأن العجز دونهما لازم والأعشى إذا وجد من يكفيه مؤنة سفره ووجد زائدا وراحلة لا يجب عليه الحج عند أبي حنيفة رحمه الله خلافا لهما وقد مر في كتاب الصلاة وأما المقعد فعن أبي حنيفة رحمه الله أنه يجب لأنه مستطيع بغيره فأشبهه المستطيع بالراحلة وعن محمد رحمه الله أنه لا يجب لأنه غير قادر على الأداء بنفسه بخلاف الأعشى لأنه لو هدى يؤدي بنفسه فأشبهه الضال عنه ولا بد من القدرة على الزاد والراحلة وهو قدر ما يكثرى به شق يحمل أو رأس زاملة وقدر النفقة قاهبا وجائنا لأنه عليه الصلاة والسلام سئل عن السبيل إليه فقال "الزاد والراحلة"

(86) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 141)

"ومن صلى الظهر في رحله وحده صلى العصر في وقته عند أبي حنيفة رحمه الله وقالوا يجمع بينهما المنفرد لأن جواز الجمع للحاجة إلى امتداد الوقوف والمنفرد محتاج إليه ولأبي حنيفة رحمه الله أن المحافظة على الوقت فرض بالنصوص فلا يجوز تركه إلا فيما ورد الشرع به وهو الجمع بالجماعة مع الإمام والتقدم لصيانة الجماعة لأنه يعسر عليهم الاجتماع للعصر بعد ما تفرقوا في الموقف لا لما ذكرناه إذ لا منافاة ثم عند أبي حنيفة رحمه الله الإمام شرط في الصلاتين جميعا وقال زهر رحمه الله في العصر خاصة لأنه هو الأخير عن وقته وعن هذا الخلاف الإجماع بالحج ولأبي حنيفة رحمه الله أن التقديم على خلاف القياس عرفت شرعيته فيها إذا كانت العصر

مرتبة على ظهر مؤدى بالجماعة مع الإمام في حالة الإحرام بالحج فيقتصر عليه ثم لا يبد من الإحرام بالحج قبل الزوال في رواية تقديمها للإحرام على وقت الجمع وفي أخرى يكفي بالتقديم على الصلاة لأن المقصود هو الصلاة.

(87) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 143)

"ويصلي الإمام بالناس المغرب والعشاء بأذان وإقامة واحدة" وقال زفر رحمه الله بأذان وإقامتين اعتباراً بالجمع بعرفة ولنا رواية جابر رضي الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام جمع بينهما بأذان وإقامة واحدة ولأن العشاء في وقته فلا يفرد بالإقامة علماً بخلاف العصر بعرفة لأنه مقدم على وقته فأفرد بها لزيادة الإعلام. "ولا يطوع بينهما" لأنه يخل بالجمع ولو تطوع أو تشاغل بشيء أعاد الإقامة لوقوع الفصل وكان ينبغي أن يعيد الأذان كما في الجمع الأول بعرفة إلا أننا اكتفينا بإعادة الإقامة لما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام صلى المغرب بمزدلفة ثم تعشى ثم أفرد الإقامة للعشاء "ولا تشترط الجماعة لهذا الجمع عند أبي حنيفة رحمه الله" لأن المغرب مؤخرة عن وقتها بخلاف الجمع بعرفة لأن العصر مقدم على وقته.

(88) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 150)

"القرآن أفضل من التمتع والإفراد" وقال الشافعي رحمه الله الإفراد أفضل وقال مالك رحمه الله التمتع أفضل من القرآن لأن له ذكراً في القرآن ولا ذكر للقرآن فيه والشافعي رحمه الله قوله عليه الصلاة والسلام "القرآن رحمة" ولأن في الإفراد زيادة التلبية والسفر والحلق ولنا قوله عليه الصلاة والسلام "يا آل محمد أهلوا بحجة وعمره مما" ولأن فيه جمعا بين العبادتين فأنشبه الصوم مع الاعتكاف والحراسة في سبيل الله مع صلاة الليل والتلبية غير محصورة والسفر غير مقصود والحلق خروج عن العادة فلا يترجح بما ذكر والمقصود بما روي تقي قول أهل الجاهلية إن العمرة في أشهر الحج من أجزء الفجور وللقرآن ذكر في القرآن لأن المراد من قوله

تعالى: {وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ} [البقرة: 196] أن يحرم منها من دورة أهله على ما روينا من قبل ثم فيه تعميل الإحرام واستدامة إحرامهما من الميقات إلى أن يفرغ منها ولا كذلك التمتع لكان القرآن أولى منه

(89) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 153)

" التمتع أفضل من الإفراد عندنا " وعن أبي حنيفة رحمه الله أن الإفراد أفضل لأن التمتع سفره واقع لعمرته والمفرد سفره واقع لحجته وجه ظاهر الرواية أن في التمتع جمعا بين العبادتين فأشبهه القرن ثم فيه زيادة لسك وهي إراقة الدم وسفره واقع لحجته وإن تخللت العمرة لأحما تبع للحج كتخلل السنة بين الجمعة والسعي إليها " والتمتع على وجهين متمتع يسوق الهدي ومتمتع لا يسوق الهدي " ومعنى التمتع الترفق بأداء التسكين في سفر واحد من غير أن يلم بأهله يسهل إلاما صحيحا ويدخله اختلافات نبينها إن شاء الله تعالى "

(90) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 154)

" وأشعر البينة عند أبي يوسف ومحمد " رحمهما الله " ولا يشعر عند أبي حنيفة " رحمه الله " وبكرة " والإشعار هو الإدماء بالجرح لغة " وصفته أن يشق سناسما " بأن يلعن في أسفل السنام " من الجانب الأيمن أو الأيسر " قالوا: والأشبه هو الأيسر لأن النبي عليه الصلاة والسلام طعن في جانب اليسار مقصودا وفي جانب الأيمن اتفاقا ويلطخ سناسما بالدم إعلاما وهذا الصنع مكروه عند أبي حنيفة رحمه الله وعندهما حسن وعند الشافعي رحمه الله سنة لأنه مروي عن النبي عليه الصلاة والسلام وعن الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم ولهما أن المقصود من التقليد أن لا يحاج إذا ورد ماء أو كلاً أو يرد إذا ضل وأنه في الإشعار أتم لأنه أزم لمن هذا الوجه يكون سنة إلا أنه عارضته حجة كونه مثلة فقلنا بحسنة ولأبي حنيفة رحمه الله أنه مثلة وأنه منهي عنه ولو وقع التعارض فالترجيح للمعمر وإشعار النبي عليه الصلاة والسلام كان نصيانة الهدي لأن المشركين لا

يحتشرون عن تعرضه إلا به وقيل إن أبا حنيفة كره إشعار أهل زمانه
لجالتهم فيه على وجه يخاف منه السراية وقيل إنما كره إثارة على التقليد.

(91) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 155)

" وإذا عاد المتمع إلى بلده بعد فراغه من العمرة ولم يكن ساق الهدى يطل
تمتع " لأنه ألم بأهله فيما بين النسكين إلاما صحيحا وبذلك يطل التمتع كذا
روي عن عدة من التابعين " وإذا ساق الهدى إلاما لا يكون صحيحا ولا
يطل تمتع " عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله وقال محمد رحمه الله
يطل لأنه أداها بسفرتين ولما أن العود مستحق عليه ما دام على نية
التمتع لأن السوق يمنعه من التحلل فلم يصح إلاما بخلاف المكي إذا خرج
إلى الكوفة وأحرم بعمره وساق الهدى حيث لم يكن متمعا لأن العود
هناك غير مستحق عليه فصح إلاما بأهله "

(92) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 158)

" وإذا حلق ريع رأسه أو ريع لحيته فصاعدا فعليه دم فإن كان أقل من
الريع فعليه صدقة " وقال مالك رحمه الله لا يجب إلا بحلق الكل وقال
الشافعي رحمه الله يجب بحلق القليل اعتبارا بنبات الحرم ولنا أن حلق
بعض الرأس ارتفاق كامل لأنه معتاد فتتكمّل به الجنابة وتتقاصر فيما دونه
بخلاف تطيب ريع البضو لأنه غير مقصود وكذا حلق بعض اللحية معتاد
بالمراق وأرض العرب " وإن حلق الرقبة كلها فعليه دم " لأنه عضو
مقصود بالخلق "

(93) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 159)

" وإن قص أظافر يديه ورجليه فعليه دم " لأنه من المظهورات لما فيه
من قضاء النجس وإزالة ما ينمو من البدن فإذا قلمها كلها فهو ارتفاق كامل
فيلزمه الدم " ولا يزداد على دم إن حصل في مجلس واحد " لأن الجنابة
من نوع واحد فإن كان في مجالس فكل ذلك عند محمد رحمه الله لأن مباحها

على التداخل فأشبه كفارة الفطر إلا إذا تخللت الكفارة لارتفاع الأولى بالتكفير وعلى قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تجب أربعة دماء إن قلم في كل مجلس يدا أو رجلا لأن الغالب فيه معنى العبادة فيتقيد التداخل باتحاد المجلس كما في آي السجدة "

(94) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 166)

لها أن التصيير شرع رفقا بمن عليه فيكون الخيار إليه كما في كفارة اليمين ولحمد والشافعي قوله تعالى: {يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَظْلٍ مِّثْكُم هَذَا} [المائدة: 95] الآية ذكر الهدي منصوبا لأنه تفسير لقوله: {يَحْكُمُ بِهِ} أو مفعول لحكم الحكم ثم ذكر الطعام والصيام بكلمة أو فيكون الخيار إليهما قلنا الكفارة عطف على الجزاء لا على الهدي بدليل أنه مرفوع وكنا قوله تعالى: {أَوْ عَظْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا} [المائدة: 95] مرفوع فلم يكن فيها دلالة اختيار الحكمين وإنما يرجع إليهما في تقوم المختلف ثم الاختيار بعد ذلك إلى من عليه "

(95) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 168)

" ومن قتل مالا يؤكل لحمه من الصيد كالسباع ونحوها فعليه الجزاء " إلا ما استثناه الشرع وهو ما عدده وقال الشافعي رحمه الله لا يجب الجزاء لأنها جبت على الإيداء تدخلت في الفواسق المستثناة وكنا اسم الكلب يتناول السباع بأسرها لغة. ولك أن السبع صيد لتوحشه وكونه مقصودا بالأخذ إما لجلده أو ليصطاد به أو لدفع أذاه والقياس على الفواسق ممتنع لما فيه من إبطال العدد واسم الكلب لا يقع على السبع عرفا والعرف أمك " ولا يجاوز بقمته شاة

(96) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 172)

" وإذا أتى الكوفي بستان بني عامر فأحرم بعمره فإن رجع إلى ذات عرق ولم يطلعه دم الوقت وإن رجع إليه ولم يلب حتى دخل مكة وطاف لعمرته عليه دم " وهذا عند أبي حنيفة وقالوا إن رجع إليه محرما فليس

عليه شيء لبي أو لم يلب وقال زفر رحمه الله تعالى لا يسقط لبي أو لم يلب لأن جنائته لم يرتفع بالعود وصار كما إذا أفاض من عرفات ثم عاد إليه بعد الغروب. ولنا أنه تدارك المتروك في أوانه وذلك قبل الشروع في الأفعال فيسقط الدم بخلاف الإفاضة لأنه لم يتدارك المتروك على ما مر غير أن التدارك عندها بعوده محرماً لأنه أظهر حق الميقات كما إذا مر به محرماً ساكناً وعنده رحمه الله بعوده محرماً مليباً لأن العزيمة في الإحرام من حوزة أهله فإذا ترخص بالتأخير إلى الميقات وجب عليه قضاء حقه بإنشاء التلبية فكان التلافي بعوده مليباً.

(97) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 173)

قال أبو حنيفة رحمه الله: إذا أحرم المكي بعمره وطاف لها شوطاً ثم أحرم بالحج فإنه يرفض الحج وعليه لرفضه دم وعليه حجة وعمره وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله رفض العمرة أحب إلينا وقصائرها وعليه دم " لأنه لا بد من رفض أحدهما لأن الجمع بينهما في حق المكي غير مشروع والعمرة أولى بالرفض لأنها أدنى حالاً وأقل أفعالاً وأيسر قضاءً لكونها غير مؤقتة وكذا إذا أحرم بالعمرة ثم بالحج ولم تأت بشيء من أفعال العمرة لما قلنا

(98) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 175)

" وإذا أحصر الحرم بعدو أو أصابه مرض فمنعه من المضي جاز له التحلل " وقال الشافعي رحمه الله لا يكون الإحصار إلا بالعدو لأن التحلل بالهتدي شرع في حق المحصر لتحصيل النجاة والإحلال ينجو من العدو لا من المرض. ولنا أن آية الإحصار وردت في الإحصار بالمرض بإجماع أهل اللغة فإنهم قالوا الإحصار بالمرض والحصر بالعدو والتحلل قبل أوانه لدفع الحرج الآتي من قبل امتداد الإحرام والحرج في الاصطبار عليه مع المرض أعظم.

(99) الهداية في شرح بداية المبتدي (1/ 178)

الأصل في هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها عند أهل السنة والجماعة لما روي عن النبي عليه الصلاة

والسلام أنه ضحى بكنتين أملحين أحدهما عن نفسه والآخر عن أمه من أقر
 بوحداية الله تعالى وشهد له بالبلاغ جعل تضحية إحدى الشائين لأمنه
 والعبادات أنواع مالية محضة كالزكاة وهدية محضة كالصلاة ومركبة منها كالحج
 والنيابة تجري في النوع الأول في حالتي الاختيار والضرورة لحصول المقصود
 بفعل النائب ولا تجري في النوع الثاني بحال لأن المقصود وهو إتمام النفس لا
 يحصل به وتجري في النوع الثالث عند العجز للمعنى الثاني وهو المشقة بتنقيص
 المال ولا تجري عند القدرة لعدم إتمام النفس والشرط العجز الدائم إلى وقت
 الموت لأن الحج فرض العمر وفي الحج النفل تجوز الإنابة حالة القدرة لأن باب
 النفل أوسع ثم ظاهر المذهب أن الحج يقع عن المحجوج عنه وبذلك تشهد
 الأخبار الواردة في الباب كحديث الجمعية فإنه عليه الصلاة والسلام قال فيه
 "حجني عن أبيك واعتمرني" وعن محمد رحمه الله أن الحج يقع عن الحاج
 وللأمر ثواب النفقة لأنه عبادة بدنية وعبد العجز أقيم الإتيان مقامه كالقضية في
 باب الصوم.

(100) الهداية في شرح بداية المبتدي (1 / 180)

"ومن أوصى بأن يحج عنه فأجوزاً عنه رجلاً فلما بلغ الكوفة مات أو
 سرق ثقتته وقد أفتق النصف يحج عن الميت من منزله بثلاث ما بقي"
 وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله "وقال يحج عنه من حيث مات الأول"
 فالكلام هنا في اعتبار الثلث وفي مكان الحج أما الأول فالمذكور قول أبي
 حنيفة رحمه الله أما عند محمد يحج عنه بما بقي من المال المدفوع إليه إن
 بقي شيء وإلا بطلت الوصية اعتباراً بتعيين الموصي إذ تعيين الوصي
 كعينيته وعند أبي يوسف رحمه الله يحج عنه بما بقي من الثلث الأول لأنه
 هو المثل لفاذ الوصية لأبي حنيفة أن قسمة الوصي وعزله المال لا يصح
 إلا بالتسليم إلى الوجه الذي ساء الموصي لأنه لا خصم له ليقبض ولم
 يوجد التسليم إلى ذلك الوجه فصار كما إذا هلك قبل الإفراز والعزل
 فيحج بثلاث ما بقي وأما الثاني لوجه قول أبي حنيفة رحمه الله وهو
 القياس أن القدر الموجود من السفر قد بطل في حق أحكام الدنيا قال

عليه الصلاة والسلام " إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث " الحديث وتنفيذ الوصية من أحكام النفاذ بقيت الوصية من وطنه كان لم يوجد الخروج وجه قولها وهو الاستحسان أن سفره لم يبطل لقوله تعالى: {وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ} [النساء: 100] الآية وقال عليه الصلاة والسلام " من مات في طريق الحج كتب له حجة مبرورة في كل سنة " وإذا لم يبطل سفره اعتبرت الوصية من ذلك المكان وأصل الاختلاف في النبي يحج بنفسه ويبنى على ذلك المأمور بالحج.

مزید مہارتیں بھی ہو سکتی ہیں۔ یہ مہارتیں بطور مثال اور نمونے کے ہیں۔

فیڈ بیک فارم

نام _____ ولدیت _____ عمر _____

تعلیم _____ پیشہ _____ ملک و شہر _____

یہ کتاب آپ کو کیسی لگی؟

کتاب کو بہتر بنانے کی تجویز

فیڈ بیک اس نمبر پر بھیجیں: 03152145846 پر اے مستورات: 03450203975

صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر کیا ہے؟

آن لائن کی افادیت

انٹرنیٹ ایسا پلیٹ فارم ہے جس کے ذریعے کم اخراجات میں برق رفتاری سے لہذا پیغام دوسروں تک منتقل کیا جاسکتا ہے۔ انٹرنیٹ کی اس ”افادیت“ کو دیکھتے ہوئے ”باطل“ نے اس پر خوب محنت کی۔ باطل کے توڑ کے لیے بہت سی محنتیں شروع ہوئیں جن میں سے ایک چھوٹی سی کاوش ”صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر“ کا تعلیمی و تربیتی سلسلہ بھی ہے۔

ٹوئٹر سروس

اس کی ابتدا اشاعت دین اور جذبہ خیر سگالی کے تحت ٹوئٹر میج سروس (suffahpk) سے ہوئی تھی، پھر ویب سائٹ (www.suffahpk.com) کا قیام عمل میں آیا۔

ویب سائٹ (www.suffahpk.com) کا اعزاز

اس ویب سائٹ پر تفسیر قرآن، تحقیقات حدیث، فتاویٰ، جدید مالی معاملات، معاشرتی مسائل، رد الحاد، خوابوں کی تعبیر، آذیہ و دروس، قصص الانبیاء، اسلام اور سائنس، بچوں کے اسلامی نام، تعلیم و تربیت اور سلاک گیلری کے عنوانات کے تحت مفید چیزیں اپ لوڈنگ گئی ہیں۔ صفہ کے اکثر کورسز کی تفصیلات بھی ویب سائٹ پر آویزاں ہیں۔ اس ویب سائٹ کی خصوصی بات یہ ہے کہ اسے حضرت مفتی رفیع عثمانی اور حضرت مفتی تقی عثمانی مدظلہم کی طرف سے دارالعلوم کراچی کے فتاویٰ پوسٹ کرنے کی تحریری اجازت حاصل ہے۔ تحریری اجازت نامہ ویب سائٹ پر موجود ہے۔

مثنوی کورسز

اقام کے دس گیارہ سالہ تجربے کے بعد حضرت مفتی سعید احمد صاحب مدظلہم کی طرف سے مدیر صفہ (یعنی مفتی انس عبد الرحیم صاحب) کو فتاویٰ کی تصدیق کرنے کی اجازت ملی، جس کے بعد آن لائن تخریج مسائل اور آن لائن مسائل مستورات کورس کا آغاز ہوا، کورسز کے کامیاب انعقاد کے بعد بالترتیب مسائل رجب و شہبان کورس، تجوید کورس، زکوٰۃ کورس، روزہ

کورس، مسائل نماز کورس، عقائد کورس، قرآنی عربی کورس، ٹائپنگ کورس، آداب تحریر کورس، ٹائم مینجمنٹ کورس، عربی لینگویج کورس، ختم نبوت ﷺ کورس، سیرت النبی ﷺ کورس، میراث کورس، رد قادیانیت، شیشتر، خلاصۃ القرآن، مبادیات قرآن، قصص القرآن، اسلام اور سائنس، خوش غلطی کورس، للبیوع وابدیون کورس اور انگلش اسپوکن کورس و دیگر کا آغاز کیا گیا۔ کورسز کی ایک سیریز ہے جو آہستہ آہستہ کروائے جا رہے ہیں۔ یہ کورسز مرد حضرات بھی کر سکتے ہیں اور مستورات بھی۔ اس سے قبل فقہ المعاملات کورس اور نکاح و طلاق کورس کا کامیاب انعقاد ہو چکا ہے۔ طب و صحت، فتاویٰ شامیہ، بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرہ اور ذکر المتاحلین کے حوالے سے کورسز زیر غور ہے۔

فیس یک بیج

فیس یک پر ہمارا صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر کے نام سے تعلیمی و تربیتی بیج موجود ہے جس کے اس وقت الحمد للہ 30 ہزار سے زیادہ قلوب در زہو چکے ہیں۔ صفہ کے نئے کورسز، فتاویٰ جات، باسستی اور خوب صورت اسلامک پوسٹل اور نئی ایڈٹس سے باخبر رہنے کے لیے ہمارے بیج سے وابستہ رہیں۔

گھر بیٹھے تعلیم

خواتین کے لیے سب سے بڑا مسئلہ گھر سے باہر جا کر تعلیم حاصل کرنے کا ہوتا ہے۔ آج کے اس مصروف دور میں جہاں خواتین گھریلو ذمہ داریوں کی وجہ سے تعلیمی و تربیتی سینٹرز کا رخ نہیں کر پاتیں، وہاں موجودہ پر فتن حالات میں عورت کے لیے گھر سے نکلنا بھی کسی خطرہ سے خالی نہیں، اس لیے ضرورت تھی خواتین کے لیے کوئی ایسا آلائش ایجوکیشن سسٹم سامنے لانے کی، جس سے خواتین گھر بیٹھے استفادہ کر سکیں۔ اسی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے خواتین کے لیے آن لائن کلاسز کا افتتاح کیا گیا۔ تمام کلاسز میں محلمات ہی درس دیتی ہیں۔ آواز کے پردے کا خیال رکھا جاتا ہے۔ نمازوں کی پابندی کرائی جاتی ہے۔ کچھ کورسز فیس کے ساتھ ہیں، کچھ فری۔ جن کی فیس ہے ان میں بھی رعایت کا آپشن ہر وقت موجود رہتا ہے۔ ظاہر ہے مرد حضرات کو بھی اس سہولت سے استفادہ کرنا چاہیے۔

یوٹیوب چینل

کچھ عرصہ پہلے یوٹیوب پر (suffahpk) نامی چینل لانچ کیا گیا ہے جس میں بہت سے سنجیدہ علمی ہیں۔ خلاصہ قرآن، دروس زکوٰۃ، تجوید کورس، ختم نبوت کورس، دروس اصول افتاء اور دیگر مفید آڈیو اس چینل پر موجود ہیں۔ امید ہے کہ قارئین استفادہ کریں گے۔

خدمت خلق

کرونا بحران کے دوران صفہ نے اپنے اور متعلقین صفہ کے اوقات کو قیمتی بناتے ہوئے متحد فری کورسز کا اجرا کیا جس کا مقصد معروضی وبائی حالت میں مخلوق کو اللہ تعالیٰ سے جوڑنا تھا۔ تربیت اخلاق کورس، سورۃ الکہف اور نشر الطیب کے اسباق پر مشتمل کورسز؛ اسی مقصد کے لیے مرتب کیے گئے۔ کرونا بحران کے دوران صفہ نے تقریباً 1000 کرونا متاثرین کو راشن فراہم کیا۔ عید الاضحیٰ کے موقع پر لگ بھگ 200 قربانیاں غریب گھرانوں اور مدارس کے طلبہ میں تقسیم کی گئیں۔

آن لائن کتب خریداری

کتب خانے کا قیام شروع سے ادارے کے مقاصد میں سے تھا۔ کتب خانہ کا قیام اکثر اکبر امت کا طریقہ رہا ہے؛ کیونکہ یہ رزق حلال کے ساتھ ساتھ اشاعت دین کا بھی ذریعہ ہے۔ ہماری پہلی کاوش مستورات ڈائری ہے۔ دوسری تلخیص ہدایہ ثانی۔ تیسری رجب و شعبان کورس اور اب یہ چوتھی کتب ہے جو یور طباعت سے آراستہ ہو کر آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اس کے بعد صفہ کے تمام کورسز جو فی الحال فوٹوکاپی کی صورت میں دستیاب ہیں، توفیق خداوندی سے آہستہ آہستہ شائع ہوں گے۔ صفہ کورسز فوٹوکاپی کی شکل میں کسی کو مطلوب ہوں تو رابطہ کر سکتا ہے۔ صفہ کتب خانہ سے آپ تمام دینی کتب گھر بیٹھے منگوا سکتے ہیں۔ گاہا اور سندھ ٹیکسٹ بورڈ کی کتابیں بھی آپ کو مل جائیں گی۔ کتب کے لیے نورانی قاعدے، اقراء قاعدے، قاعدہ جمعیت، تعلیم القرآن، قرآن پاک، شادی میں دیئے والے قرآن، وظائف، دعاؤں کی کتابیں بھی دستیاب ہیں۔

جہاوز اور مصنف سے رابطے کے لیے:

برائے مرد حضرات: 03152145846 برائے مستورات: 03450203975

رمضان کی تیاری رمضان سے پہلے

اللهم بارک لنا فی رجب و شعبان و بلغنا رمضان

شائع ہو گیا

رجب و شعبان کورس

ایک تہ 60 روپے دس یا زیادہ لے کر
50 روپے اور تقریرات میں تقسیم کرنے کے
لیے 100 یا زیادہ لے کر 45 روپے



رجب و شعبان کورس

رجب و شعبان کے مہینے کو رمضان کی تیاری کے حوالے سے اہمیت حاصل ہے۔ ان مہینوں کی برکت اور آداب اور انہیں کو سیکھنے کے لیے انتہائی ضروری ہے تاکہ بدعتوں سے بچ کر ہم اپنے نفس کو پاک کر لیں اور رمضان کے لیے خود کو تیار کر لیں۔

اس مقصد کے لیے صفحہ اپنی منفرد کوشش کی اور تیار کیا آپ سب کے لیے رجب و شعبان کورس جو کتابی شکل میں ہے۔

اس کتاب کی خصوصیات کیا ہیں؟

یہ کتاب نہایت ہی سہل فہم اور سہل سمجھی گئی جس کے ذریعے عوام الناس کو بدعت کو پرکھنے کے اصول معلوم ہوں گے۔ ان مہینوں میں ہونے والے جائز ناجائز و مکروہ کام، واقعہ معراج اور اس کی سائنس اور مذہبی تحقیق۔

یہ کتاب آپ کے لیے ایک مفید تحفہ ہے!

اس کتاب کو ضرور خریدیے اپنے حلقہ احباب میں اس کی تشہیر کیجیے اور صفحہ کے ساتھ اس صدفہ جاریہ کا حصہ بنیے!

مکتبہ صفحہ کی طرف سے خواتین کے لیے ایک شاہ کار تاریخی پیشکش

مستورات ڈائری



تصنیف

محمد انس عبدالرحیم

نگران ادارہ افتاء جامعۃ السعیدہ کراچی

صفحات: 48 رنگین

رعایتی قیمت: آرٹ پیپر 70 روپے

رعایتی قیمت: سادہ پیپر 55 روپے

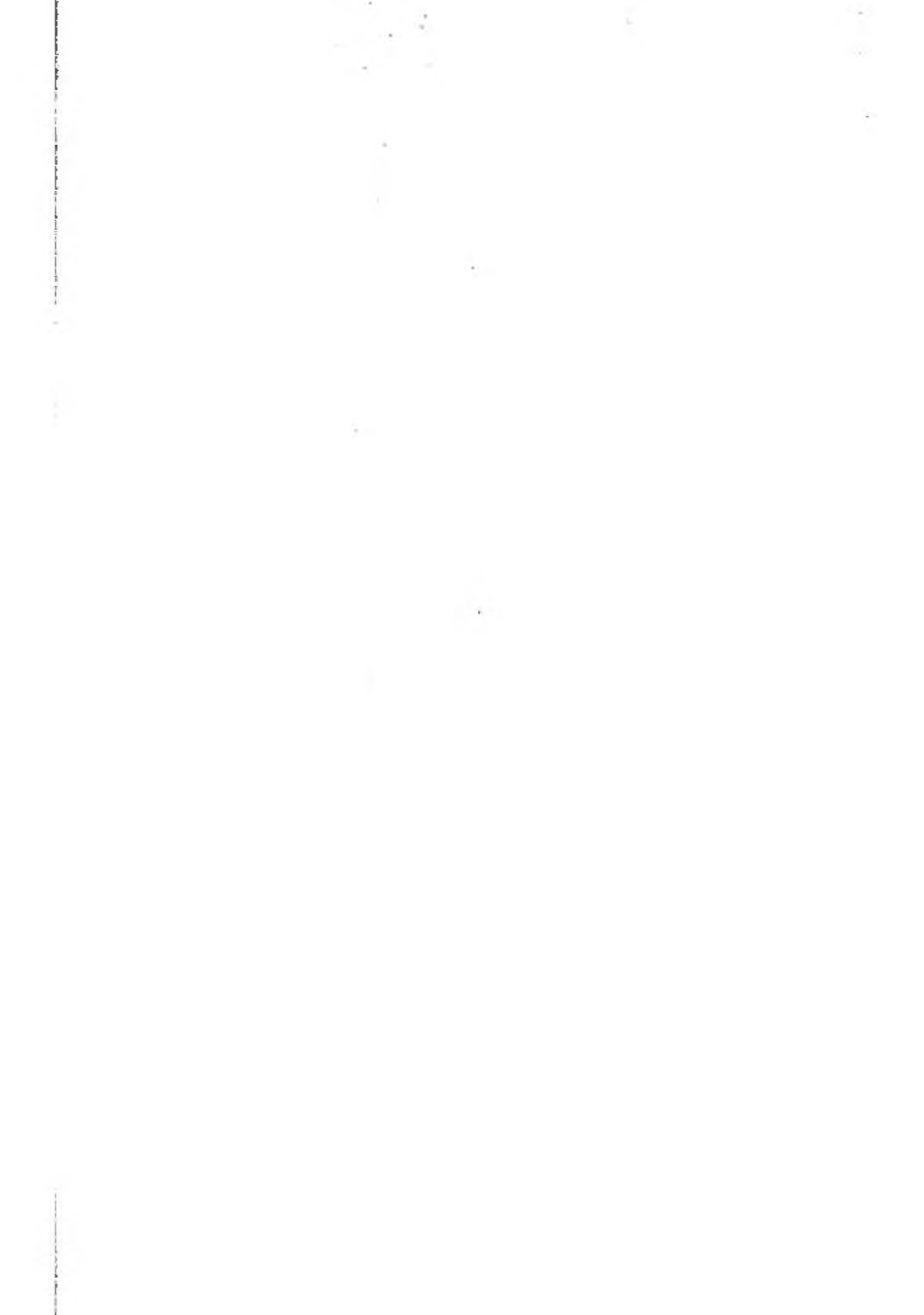
خصوصیات

- 1 شرعی عذر کے مسائل جاننا اور نہایت آسان الفاظ میں
- 2 نعتیوں کی مدد سے مشکل مسائل کی تفہیم
- 3 وحیدہ مسئلہ ہونے کی صورت میں سوال کس طرح کیا جائے اس کے لیے ڈائری میں ایک فارم شامل کیا گیا ہے جس کے مطابق معلومات فراہم کی جائیں تو وحیدہ سے وحیدہ مسئلہ لمحوں میں حل کیا جاسکتا ہے۔
- 4 عادت یاد رکھنے کے لیے ایک سال کا کیلنڈر

نوٹ: ہمارے ہاں تاریخ امت مسلمہ اور تمام اسلامی کتب آرڈر پر دستیاب ہیں

پاکستان بھر میں ہوم ڈیلیوری کا انتظام موجود ہے

رابطہ برائے مرد حضرات 0315-2145846 رابطہ برائے خواتین 0345-0203975



مطبوعات صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر

مسائل مستورات لیول 1	فقہ المعاملات کورس
مستورات ڈائری	مسائل مستورات مکمل
زکوٰۃ کے دس اسباق	روزہ کورس
عشرہ ذی الحج اور قربانی	حج و عمرہ کورس
پسک قواعد فقہ	زکوٰۃ کورس سینٹرز
مبادیات قرآن کورس	آسان میراث
تلخیص ہدایہ ثنائی	اردو تحریر قواعد و رموز
گلدستہ قرآن	اصول افتاء مع تمارین
نکاح و طلاق کورس	رجب و شعبان کورس
سیرت النبی کورس	طہارت و نماز کورس
تربیت و اخلاق کورس	ختم نبوت کورس
اسلام اور سائنس	قواعد فقہ
احناف کے اصول حدیث	

برائے مرد حضرات: 03152145846
برائے مستورات: 03450203975

ہوم ڈیلیوری اور کوریئر کی سہولت موجود ہے۔

صفہ اسلامک ریسرچ سینٹر

www.suffahpk.com

Zia Printer: 0313-2331227